

دراسة امتداد في الأصول الإباضية

تأليف

بكير بن سعيد أعوش

الطبعة الأولى

1402 هـ - 1982 م



دراسات اسلامية في الاصول الاباضية

تأليف

بكر بن سعيد أعوشية
هدية

طبعة أولى

1402 هـ - 1982 م

مطبعة البعث

قسنطينة - الجزائر

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم

**« ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق
وأنت خير الفاتحين » .**

قرآن كريم

**« الحكمة ضالة المؤمن حيثما وجدها
فهو أحق بها » .**

حديث شريف

المقدمة

لقد وضع هذا الكتاب لجمهور القراء الكرام ، فكثير منهم قد يجهل عقائد وأصول المذهب الاباضى جهلا تاما ، والبعض منهم قد يحمله أفكارا وأساطير خاطئة ، تسربت اليهم من خلال مطالعتهم اليومية من مصادر غير اباضية .

وأخيرا استقر رأيي أن أنهج منهاجا جديدا ، يتمثل فى اختيار النصوص التى كتبت من طرف أعلام الاباضية أنفسهم قديما وحديثا ، من القرن الاول الهجرى الى القرن الرابع عشر مبينا أصولهم وعقائدهم ، فعالجت الفكرة المطروحة من عدة مصادر اباضية ذاتها .

وعرفت حياة الاعلام ، وضبطت الاسم ومكان وزمان الولادة والوفاة مع الاشارة الى شيوخهم قدر الامكان ، وشرحت المصطلحات الكلامية ، ثم بينت الفرق الاسلامية ، فكل هذا بطريقة موجزة حتى لا يسأم القارئ الكريم .

وفى آخر كل موضوع قدمت فكرة عامة عن المشكل المطروح من خلال النصوص ، وبينت وجه الاتفاق والاختلاف مع المذاهب الفلسفية الاخرى .

ولى أمل كبير ، فى أن هذا الكتاب سيزيل عدة مفاهيم خاطئة ، ويوضح آراء الاباضية ، وعقائدهم ، ووجهة نظرهم فى المشاكل الفلسفية الاسلامية التى طرحت من قبل ، ويزيد فى اثراء الثقافة الجزائرية الاسلامية التى تسعى جاهدة ، أن تبين ماهيتها من أصالة وعظمة الاسلام .
والله نسأله أن يسدد خطانا ويهدينا سواء السبيل ، والسلام .

ملاحظة : أما بالنسبة للرموز التى سيجدها القارئ الكريم فأوضحها كما يلى :

ر = راجع - ف = فهرس - أ = أعلام .

ف = الفرق - م = المصطلح الكلامى .

ويترتب على ذلك ما يلى :

ر : (ف - أ) معناه راجع فهرس الاعلام .

ر : (ف - ف) معناه راجع فهرس الفرق .

ر : (ف - م) معناه راجع فهرس المصطلحات .

وبعد الخاتمة : سيجد القارئ الكريم فهرست مصادر ومراجع البحث التى اعتمدت عليها - مدققة من حيث عنوان المصدر والمؤلف ، والطبع والمحقق والسنة والناشر .

الفصل الاول

الاباضية وكتاب المقالات

(1) الغاية من دراسة النصوص الكلامية :

تعتبر دراسة النصوص مصدرا يأخذ منها المؤلف فكرته وسندا يستند اليها ، وقد قيل تؤخذ الفكرة من أفواه رجالاتها ، لذا فان دراسة النصوص تعتبر عملا ضروريا في شرح وتحليل ونقد فكرة أو مذهب ما ، ثم انها تقدم الدليل القاطع لاثبات الفكرة أو نفيها ، فهي بالتالى تزرع روح التفكير الاستدلالي ، وغرس روح النقد وعدم الاستسلام لسلطة المفكرين السابقين ، والآراء الشائعة عند الغير ، وبات من المستحيل أن يستغنى عنها الدارسون عند دراستهم الآراء والمذاهب المعينة مهما كانت اتجاهاتها .

(2) كتاب النصوص والآراء الاباضية (1) .

ان أغلب كتاب المقالات فى القديم والحديث ، اعتمدوا على مصادر غير اباضية فى دراسة وتحليل ونشر عقائدهم

(1) راجع الاباضية بين الفرق الاسلامية : لعلى يحيى معمر ، ص 11 -

وأفكارهم ؛ ومما زاد للطين بلة تلك المناورات والدسائس السياسية التي كانت تحاك من طرف حكام الامويين ، وغلاة الشيعة (2) الذين سعوا بكل طاقتهم الى وأد عقائد الاباضية وتشويهها بالاحاديث المنتحلة والروايات الموضوعة عن الرسول (ص) في حق هؤلاء ، فنتج عن هذا تناقض واضح جدا ، بين المصادر التي كتبت من طرف أعلام الاباضية أنفسهم وبين الافكار التي وردت في مصادر غير اباضية ، فهذا يتنافى بكل تأكيد مع الروح العلمية التي تتطلب من الباحث أن يلتزم الحقيقة دون سواها اما بالبرهان العقلي أو التجربة والحرص على الثبوت والتأكيد عن طريق النقد المنهجي (3) .

ويستطيع القارئ الكريم أن يعود الى المصادر التي ألفها الاباضية ، في العقائد والحديث والتفسير والفقه ، والاصول وعلم الكلام ، والتاريخ ، ليتأكد على أفكارهم وآرائهم الدينية والسياسية ، غير أننا نجد أن جل الكتاب ، اعتمدوا في دراسة الفكر الاباضى على مصادر غير اباضية سواء في القديم أو العصر الحاضر ، فلا شك أن هؤلاء الكتاب قد ارتكبوا أخطاء لانهم لا يعرفون عن المصادر الاباضية شيئا فهذا يتنافى كما قلنا سابقا مع الروح العلمية . وأشير هنا

(2) أشهر فرق الغلاة الاسماعلية والقرامطة ر : (ف - ف) .

(3) ر : (ف - م) .

أن أغلبية كتاب المقالات قديما أو حديثا ، فقدوا الشرط
الضرورى فى البحث العلمى الذى هو عدم نقل أفكار الاباضية
من مصادرهم ، غير أن هناك بعض تلميحات ظهرت فى بعض
كتب المعاصرين الا أنهم لم يتحرروا بعد من عقد كتاب
القدماء .

وهنا يمكن أن تذكر هؤلاء القدماء ومؤلفاتهم ، التى
تعد العمود الفقرى للدراسات المعاصرة - وكل من جاء
بعدهم انما هو عالة عليهم ، منهم يأخذ ، أو على طريقهم
يسير - كما يقول يحيى معمر (4) .

وأما الكتب فها هى : حسب ترتيبها الزمنى (5) :

1 مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين للاشعرى المتوفى 330 هـ

2 الفرق بين الفرق للبغدادى » 429 هـ

3 الفصل فى الملل والنحل لابن حزم » 456 هـ

4 التبصير فى الدين للاسفرائينى » 471 هـ

5 الملل والنحل للشهرستانى » 548 هـ

أما المؤلفون المعاصرون الذين كتبوا فى الفكر الاباضى
فهم كما يلى :

(4) راجع ص 17 الاباضية بين الفرق الاسلامية لعلى يحيى معمر ، ص 11

- 243 .

(5) انظر الاباضية بين الفرق الاسلامية لعلى يحيى معمر ، ص 11 - 243

- 1 (الاستاذ الفوايى - كتاب : تاريخ الفرق الاسلاميه .
- 2 (الاستاذ أبو زهرة - كتاب : المذاهب الاسلاميه .
- 3 (الاستاذ أبو زهرة - كتاب : تاريخ المذاهب الفقهيه .
- 4 (الاستاذ شيبه الحمد - كتاب : الفرق والمذاهب المعاصره .
- 5 (الاستاذ هويدى - كتاب : تاريخ فلسفه الاسلام من القاره الافريقيه .
- 6 (الاستاذ عمار الطالبي - كتاب : آراء الخوارج الكلاميه .

3 (الحد المشترك بين كتاب المقالات قديما وحديثا .

ان هؤلاء المعاصرين قد اعتمدوا على المصادر القديمه ، دون الرجوع الى المصادر الاباضيه ، فوقعوا فى نفس الخطأ الذى وقع فيه القدماء ، وكذلك الامر بالنسبه للمستشرقين فيلكس جوتييه ، وكارلوفونسو نيلينو ، وهنرى ماس ، وغيرهم .

فان أغلب هؤلاء الكتاب يفتقرون الى الروح العلميه والبحث العلمى ، وفى هذا الشأن يقول بول فى كتابه المنطق وفلسفه العلوم ص 58 ما يلى : « فاتصاف المرء بروح النقد ، معناه اذن أن يأخذ على عاتقه فحص كل البراهين التى يمكنها أن توجه القرار فى اتجاه معين أو فى اتجاه آخر فحصا دقيقا ، ودون تدخل من أهوائه ، وأن يعي ذهنه تلك البراهين

بما لها من قيمة حقيقية ، وأن يؤلف بينها فى النتيجة النهائية دون اغفال واحد منها . ويتطلب ذلك طاقة اخلاقية كبيرة ، وقدرة على كبح أهواء الذات .

(4) المصادر الاباضية :

وفى ختام هذا الفصل ، يمكن أن أشير الى بعض المصادر الاباضية ذاتها التى عالجت الفكر الاباضى ، وبينت عقائده ، ووضعت حقيقة آرائه - الدينية ، والاجتماعية ، والسياسية ، فمن يريد المزيد ، والتثبت والمقارنة بين المدرسة الاباضية ، والمدارس الفكرية الاخرى ، ليستخرج الاصول المتفقـة والاصول المختلفة ، ليتأكد عما قلناه فى هذه الدراسة المبسطة فهى كالتالى :

المصدر	صاحبه
(1) الموجز	أبو عمار عبد الكافى الاباضى
(2) كتاب السير	أبو العباس الشماخى
(3) طبقات المشائخ	أبو العباس الدرجينى
(4) قواعد الاسلام	أبو طاهر الجيـطالى
(5) الدليل والبرهان	أبو يعقوب الـورجلانى
(6) عقيدة التوحيد	عمرو بن جميع
(7) شرح صحيح الربيع	نور الدين السالمى
ابن حبيب	

- (8) طلعة الشمس نور الدين السالمى
- (9) مشارق أنوار العقول نور الدين السالمى
- (I0) تيسير التفسير قطب الائمة محمد أطفيش
- (II) شرح النيل قطب الائمة محمد أطفيش
- (I2) شامل الاصل والفرع قطب الائمة محمد أطفيش
- (I3) الذهب الخالص قطب الائمة محمد أطفيش
- (I4) الاباضية في موكب التاريخ على يحيى معمر
- (I5) الاباضية بين الفرق الاسلامية على يحيى معمر

وهدفنا الوحيد من ذلك هو أننا نريد أن نبين المفاهيم الخاطئة ، ونوضح حقيقة آراء الاباضية كما جاءت فى مصادرهم لا زيادة فيها ولا نقصان ، وان الامانة العلمية تفرض علينا أن نبين الاخطاء التى وقع فيها بعض الكتاب المسلمين والمستشرقين بعيدين عن التحيز والذاتية ، ونتقيد بالروح العلمية التى تحاول تمحيص الوقائع وتقتضى نزاهة هى ألزم لوازم روح البحث العلمى كما هو معلوم عند الدارسين جميعا .

الفصل الثانى

نشأة المذهب الاباضى

1) بذور الفكر الاباضى :

ان نشأة الفكر الاباضى ، يعود بالدرجة الاولى الى العامل الدينى والسياسى الذى تمثل فى مبايعة عبد الله بن وهب الراسبى (1) ، من طرف بعض الصحابة والتابعين الذين أنكروا التحكيم على على كرم الله وجهه ، وفيهم من أهل بدر ومن شهد له رسول (ص) بالجنة كحرقوص بن زهير السعدى (2) وفروة بن نوفل وسارية بن لجام السعدى ، وكانت هذه النشأة فى شوال سنة 37 هـ ، وقد رفع أصحاب عبد الله بن وهب الراسبى الشعار التالى : قبلت الدنية ولا حكم الا لله - وهكذا ترى ان الذين كانوا مع على فى صفين متوادعين فروا عليه ، وعرفوا لذلك باسم الخوارج أو الشراة (3) عند المؤرخين عامة ، فلا بد أن نوضح ، أن الشىء

(1) ر : (ف - أ) .

(2) ر : (ف - أ) .

(3) وسموا شراة لانهم باعوا أنفسهم من الله بالجنة لقول الله تعالى : « ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، سورة التوبة الآية 111 .

الوحيد الذى يربط الاباضية بالخوارج هو رفضهم المشترك للتحكيم ، والدعوة الى امامة المسلمين عن طريق حرية الاختيار والكفاءة الشرعية لهذا المنصب بين المسلمين جميعا ، فسوف نقوم بتحليل شامل لهذه الفكرة فى باب الامامة . أما أعلامهم من عبد الله بن أباض الى آخرهم فهم يرفضون أن يسموا خوارج ، فسوف نقدم عدة نصوص تنفى عنهم هذه الدلالة الشائعة الهادفة الى أغراض دينية وسياسية محضة ، كما تدل على ذلك كتب التاريخ وعلم الكلام .

(2) ظهور المذهب الاباضى :

ظهر المذهب الاباضى ، فى القرن الاول الهجرى فى البصرة . فهو من أقدم المذاهب الاسلامية على الاطلاق . والتسمية كما هو مشهور عند المذهب ، جاءت من طرف الامويين ونسبوه الى عبد الله بن اباض وهو تابعى عاصر معاوية وتوفى فى أواخر أيام عبد الملك بن مروان ، وعلة التسمية تعود الى المواقف الكلامية والمجدالية والسياسية التى اشتهر بها عبد الله ابن اباض فى تلك الفترة .

(3) شخصية جابر بن زيد (4) :

يرجع المذهب الاباضى فى نشأته وتأسيسه الى جابر ابن زيد الذى أرسى قواعد الفقهية وأصوله . فهو امام متحدث فقيه ، وتبحر بعمق فى الفقه ، وأمضى بقية حياته

(4) راجع الدرجينى : طبقات ص 205 - 207 ولد سنة 21 هـ وتوفى سنة 93 هـ بالبصرة .

بين البصرة والمدينة بشكل جعله على صلة بأكبر فقهاء المسلمين حينذاك . وقد روى عن ابن عباس قال للناس : اسألوا جابر بن زيد فلو سأله المشرق والمغرب لوسعهم علمه . وقد أصبح أعظم فقيه في البصرة . وله أتباع عديدون كعبد الله بن اباض ومرداس بن حيدر وأبي عبيدة مسلم ابن أبي كريمة .

(4) أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة (5) :

ولقد اكتملت صورة المذهب الاباضى على يد أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، المتوفى في خلافة أبي جعفر المنصور واليه انتهت رئاسة الاباضية بعد موت جابر بن زيد . وبإشارته أسس الاباضية في كل من المغرب وحضرموت دولا مستقلة وتخرج على يديه رجال الفكر والدين من مختلف الدول الاسلامية آنذاك عرفوا بحملة العلم . ولقد أفلح عبد الرحمن بن رستم في تأسيس الدولة الاباضية بتهارت فهو تلميذ من تلاميذ أبي عبيدة وأحد حملة العلم .

(5) الدولة الجزائرية الاسلامية الاولى والمذهب الاباضى :

لقد ظهرت الدولة الجزائرية الاسلامية الاولى مستقلة عن الدولة العباسية بيد عبد الرحمن بن رستم (6) واستمرت قرابة مائة وخمسين سنة 144 هـ - 296 هـ (7) .

(5) راجع الدرجيني : طبقات ص 238 - 244 . ولقد توفى في خلافة أبي جعفر المنصور .

(6) ر : (ف - أ) .

(7) راجع تاريخ الجزائر ، ص 58 - 75 للمبلى .

وكانت مقيدة بالكتاب والسنة وأثر السلف الصالح وتركت حرية الاعتقاد والرأى وازدهرت فى زمنها حركة علمية عظيمة ، غير أن هذه الحرية الاعتقادية ، استغلها الخصم فعبلت بسقوط الدولة الاباضية فى تهارت . والمذهب الاباضى لا تزال دعائمه راسخة فى جنوب الجزائر – وادى ميزاب – وجنوب تونس ، وشمال ليبيا – جبل نفوسة – وعمان ، وهذا المذهب يعد من أقدم المذاهب الاسلامية نظرا أن امامه الاول جابر بن زيد قد توفى سنة 93 هـ . أما المذاهب الاخرى فلم تظهر مدارسها الا بعد القرن الثانى الهجرى .

6) شخصية عبد الله بن اباض (8) :

هو عبد الله بن اباض التميمى ولد فى زمن معاوية (40 – 60 هـ) وتوفى فى آخر حياة عبد الملك بن مروان . ويعد من أتباع جابر بن زيد الذى توفى سنة 93 هـ . وقد اهتم بالجوانب السياسية والكلامية والعسكرية والتنظيم والتخطيط لتكوين دولة اسلامية معتمدة على الكتاب والسنة وسيرة خلفاء الراشدين ، وفى داره كانت تعقد هذه الحلقات من طرف تلاميذ جابر بن زيد وأنصارهم وقد جاء فى الطبقات ما يلى : (كان عبد الله بن اباض امام أهل الطريق وجامع الكلمة لما وقع التفريق ، فهو العمدة فى الاعتقادات ،

(8) الدرجينى : الطبقات ، الجزء الثانى ، ص 214 .

والمبين لطرق الاستدلالات والاعتمادات والمؤسس لأبنية هي مستندات الاسلاف والمهدم لما اعتمده أهل الخلاف (ص 214 .

وقد اشتهر بالرسالة التي أرسلها الى عبد الملك بن مروان الاموى (65 هـ - 86 هـ) يبين فيها آراءه وعقائده بكل وضوح ، ورأيت من الضروري أن أقدم صلب الرسالة فقط نظرا لطولها ، فهي كما يلي :

(7) رسالة عبد الله بن اباض الى عبد الملك بن مروان (9) :

أما بعد : وكتبت الى تحذرنى الغلو فى الدين وانى أعوذ بالله من الغلو فى الدين ، وسأبين لك ما الغلو فى الدين اذا جهلته فانه ما كان يقال على الله غير الحق ، ويعمل بغير كتابه الذى بين لنا ، وسنة نبيه التى سن وقال الله تعالى : (يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق) سورة النساء ، الآية 171 .

كما فعل عثمان والائمة من بعده وأنت على طاعتهم وتجامعهم على معصية الله وتتبعهم وقد اتبعوا أهواءهم وأتبعتهم أنت عليها وقال الله عز وجل : (ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل ، وأضلوا كثيرا ، وضلوا عن سواء السبيل) سورة المائدة ، الآية 77 . فهؤلاء أهل الغلو فى الدين . ثم يقول عبد الله بن اباض : انا نبرأ الى الله من

(9) ابن حميد الحارثي : العقود الفضية فى أصول الاباضية ، ص : 134 - 137 .

ابن الازرق (10) واتباعه من الناس لقد كانوا على الاسلام فيما ظهر لنا حين خرجوا ، ولكنهم ارتدوا عنه وكفروا بعد اسلامهم فنبأ الى الله منهم .

فانك كتبت الى أن أكتب بجواب كتابك وأجتهد لك في النصيحة . وكان حقا على أن أنصح لك لما قد علمت أن الله يقول : (ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون) سورة البقرة ، الآية 159 .

ادعوكم الى كتاب الله وسنة نبيه (ص) ولتحلوا حلاله ولتحرموا حرامه ولترضوا بحكمه .

تحليل مضمون الرسالة :

ان الافكار التي نستنتجها من هذه الرسالة تتضمن ما يلي :

(1) ان عبد الله بن اباض قد فند رأى عبد الملك بن مروان حول دلالة الغلو . وبين حرصه القوي على سلامة الاسلام الذي سلكه رسول الله (ص) وخلفاء الراشدين ، وبين أن المسلم المؤمن هو المطبق لكتاب الله وسنة رسول الله . لا افراط ولا تفريط - لا افراط كما غلا ابن الازرق وجماعته ، ولا تفريط في حق كتاب الله كما فعل بنو أمية الذين جرفتهم مفاتن الدنيا ، وتركوا حكم الله وفارقوه

(10) زعيم من زعماء الخوارج يرى أن مرتكب الكبيرة كافر كفر شرك .

فقال : فاتق الله يا عبد الملك ولا تخادع نفسك فى بنى أمية وسيرتهم .

(2) فقام بتقييم سيرة عثمان رضى الله عنه وبنى أمية فأكد أن فى آخر خلافة عثمان . وقد وقع تبديل وتغيير فى نظام الحكم الاسلامى ، وقد اعترض حتى الصحابة على سياسة عثمان لاشطاطه فى تبديل الولاية واغداق الاموال على أقربائه .

(3) ثم يقول : قد سلكت طريق الضلال الذى سلكه بنو أمية من قبلك واتبعت هواك وهواهم ، فدعم هذه الفكرة بالدليل العقلى والنقلى لقول الله عز وجل : (ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا ، وضلوا عن سواء السبيل)

(4) أما زعيم الخوارج - أى ابن الازرق (II) فنحن نتبرأ منه لغلوه وتشدده وافراطه فى الاحكام ، حين حكم فى المسلمين المذنبين بالكفر . وهذه الفكرة التى تزعمها نافع ابن الازرق تتنافى مع مبادئ الاسلام . حين حكموا على كل مسلم مذنّب بكفر الشرك .

(5) فهكذا نجد زعيم الاباضية يتبرأ صراحة من هؤلاء الخوارج أى الازارقة . وكيف يعقل للباحثين قديما وحديثا أن ينسبوا الاباضية الى فئة الخوارج الذين أخطأوا فحكموا على مرتكب الكبيرة بالشرك الاكبر واستحلوا دماء المسلمين

(11) ر : (ف - ف) .

وأموالهم . أما الاباضية فتعكم على مرتكب الكبيرة (I2)
بكفر النفاق والنعمة (I3) .

ولا تستحل دماء المسلمين وأموالهم ولا تخرجهم من ملة
الاسلام مطلقا .

(6) الخاتمة : وفي الختام قال : أجتهد لك في النصيحة لان
الدين نصيحة . عليك أن تكون امام هدى فهو يحكم بما أنزل
الله . فمن لم ينفعه كتاب الله لم ينفعه غيره . فان هذه
الرسالة وقد انطلقت من الوازع الدينى ، وهذا الوازع
انبثق من عقيدة صلبة تجعل الحكم خالصا لله وحده ، ومنبثقا
من كتاب الله وسنة رسول الله ، وتجعل هذا الحكم ثابتا
لا يتغير بتغير الاحوال والملابس السياسية .

(12) ر : (ف - م) .

(13) ر : (ف - م) .

الفصل الثالث

الاباضية والخوارج

هل الاباضية فرقة من الخوارج ؟

النص الاول : للاستاذ على يحيى معمر المتوفى سنة 1979 (I) :

(1) مدلول كلمة الخوارج :

قال : قبل أن يجيب أى باحث عن هذا السؤال ، يجب أن يحدد معنى كلمة الخوارج وما تدل عليه . يطلق بعض المؤرخين كلمة الخوارج (2) ، على أولئك الذين اعتزلوا أمير المؤمنين على بن أبى طالب عندما قبل التحكيم ورضى به ، لانهم فى نظر هؤلاء نقضوا بيعة فى أعناقهم ، وخرجوا عن امامة مشروعة . ويطلقها فريق من المتكلمين فى أصول العقائد والديانات ، وهم يقصدون بها الخروج من الدين ، استنادا الى قول رسول الله (ص) : ان ناسا من أمتى يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية . وورد الحديث بروايات متعددة وألفاظ مختلفة أما الفريق الثالث : فيطلقها ويقصد

(1) ر : (ف - أ) .

(2) ر : (ف - ف) .

بها الجهاد فى سبيل الله ، استنادا الى قوله تعالى : (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ، ثم يدرکه الموت فقد وقع أجره على الله) سورة النساء ، الآية 100 .

واذا أباح بعض المؤرخين لانفسهم أن يطلقوا هذه الكلمة — كلمة الحوارج — على جميع أولئك المتمسكين بامامة على المصرين على أنها حق شرعى لا يجوز فيه التردد ، وأنه ليس من حق حتى على نفسه ، أن يشك فى امامة أجمعت عليها الامة ، ولا أن يتساهل فيها ، أو يقبل عليها المساومة ، وأن معاوية وأتباعه فئة باغية ، يجب عليهم الرجوع الى حظيرة الامامة والامة ، اما طوعا واما كرها بنص الكتاب فاذا رضخ على لطلب البغاة ، ووضع الحق اليقينى موضع الشك ، وتنازل عن الواجب الذى أناطته به الامة وألزمته به البيعة فان هذه البيعة تنحل من أعناقهم ، وهم بعد بالخيار .

(2) الثورات فى فجر الاسلام :

لكى نوضح موقف هؤلاء القوم — الحوارج — يجب أن نستعرض حركة الثورات منذ فجر الاسلام ونضع صورته الواضحة بين أيدينا ، لتصح المقارنة ، ويكون الاستنتاج أقرب الى الحق ، وأدنى الى الدقة .

توفى رسول الله (ص) بعدما أدى الامانة وبلغ الرسالة . وبايع الناس أبا بكر خليفة له ، ولكن بعد هذه المبايعة مباشرة

وقعت أول ثورة (3) فى الاسلام ، من أناس كانوا يشهدون أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله . فكان فى الموقف الحازم الصلب الذى وقفه منهم خليفة رسول الله . رغم معارضة بعض الصحابة له . فاستتب الامن ، واستقرت الامور ، واستمر المسلمون فى أداء الرسالة طيلة خلافة أبى بكر وعمر . وتولى عثمان الخلافة ، فسارت الامور ست سنوات كاملة سيرتها فى زمن الخليفتين السابقين ، فقد أصبح نقد أعمال الخليفة يجرى فى كثير من المجتمعات ولم تتم ست سنوات أخرى حتى كانت الثورة الجامعة التى ذهبت فيما ذهبت بحياة عثمان بين سمع وبصر كثير من الصحابة ، وكانت هذه هى الثورة الثانية بعد وفاة رسول الله (ص) ، وبايع المسلمون عليا بن أبى طالب أميرا للمؤمنين ، وكان أول من بايع : طلحة بن عبد الله والزبير بن العوام ، ولكن ما كادت تتم البيعة حتى كان طلحة والزبير يحملان لواء الثورة مع جماعة من كبار الصحابة وقد استظهروا بأمر المؤمنين عائشة ، فذهب فيمن ذهب وكانت هذه هى الثورة الثالثة فى الاسلام . أما معاوية أظهر أنه يطالب بدم عثمان ، وجهز على بن أبى طالب جيشه القوى ، وسار به نحو الشام حيث التقى بالجند الثائر فى الموضع المعروف صفين وبدأت المعركة ولم يبق للقضاء على هذه الثورة الجامعة الا لحظات ، والتجأ

(3) هى حركة المرتدين ، وينقسم المرتدون الى قسمين : قلة تريد العودة الى حياة الجاهلية وكثرة لا تعترف بالزكاة مع اعترافها بتعاليم الاسلام .

الثائرون الى الحيلة والخذعة ولجأوا الى المكر والمكيدة ،
فرفعوا المصاحف وهم يصيحون يا أهل العراق بيتنا وبينكم
كتاب الله .

طلب الثائرون هدنة ، ودعوا الخليفة الشرعى وجيشه الى
تحكيم حكمين . وقد فطن أمير المؤمنين وبعض من جيشه الى
هذه الخدعة ، وعرفوا القصد من هذه الهدنة . ورضى
بالتحكيم وقبل الهدنة وأمر بايقاف القتال فى الحال .

حين فعل على ذلك ، تداعى أولئك الذين لم يرتضوا
التحكيم ، وحذروا عليا من قبوله . وهم يرون أن معاوية
باغ لا حق له ، وأن بيعة على قد انفسخت بموافقته على
الهدنة ورضائه بالتحكيم ، فلم تبق لاحد فى أعناقهم بيعة ،
وركنوا الى موقع يسمى حروراء فانعزلوا فيه ، ينتظرون
تجدد الحوادث ، واتجاه الامة فى قضية الخلافة ، ويمكن أن
يسمى هذا الانعزال عن جيش على : بالثورة الخامسة وموقف
أصحابنا (أى الاباضية) كان موقف المحايد الذى ينتظر
مجرى الامور ، وكانت الامور تجرى بأسرع مما يتوقع لها ،
فما بلغ الموعد الذى حدده الطرفان لانتهاى الهدنة حتى اجتمع
الناس ، وأعلن أبو موسى الاشعرى مندوب على : عزل على من
الخلافة ، وترك الامر شورى بين المسلمين يختارون من
يشاؤون .

وبهذه الخطوة أصبحت الامة الاسلامية منقسمة الى ثلاث
دول : دولة يرأسها معاوية وان لم يبايعه عليها أحد الى ذلك

الحين ، ودولة يرأسها على بن أبى طالب بعد أن فشلت فى نظره حكومة الحكمين ، وعاد فاستمسك بالبيعة الاولى دون أن يعترف بعزل أبى موسى الاشعري له مندوبه فى قضية التحكيم ، ودولة يرأسها عبد الله بن وهب الراسبى ، بعد أن بايعه جمع كبير من الذين انفصلوا عن على عند قبول التحكيم ثم عند اعلان الحكم بعزل على عن الخلافة ، ومع كل فرقة من هذه الفرق جمع غير قليل من كبار الصحابة ، وفيهم بعض المشهود لهم باللجنة كعمار بن ياسر وحر قوص بن زهير السعدى .

بعد أن جمع الامام على جيشه ، ومن بقى تحت طاعته من الجند ، فكر فى اعادة الكرة على معاوية واخماد ثورته ومحاولة اخضاعه من جديد . ولكن بعض أصحابه أشاروا عليه بمحاربة عبد الله بن وهب الراسبى ، هذا الخليفة الجديد الذى وصل الى منصب الخلافة عن طريق البيعة وهو الطريق الشرعى للخلافة واقتنع على بصواب الرأى ، فعدل عن محاربة معاوية الى محاربة عبد الله بن وهب ، وكان أتباع عبد الله ابن وهب يعتقدون أن امامهم هو الامام الحق وأن كلا من على بعد التحكيم والعزل - ومعاوية ثائران يجب عليهما الرجوع الى حظيرة الامامة والامة فأى هذه الطوائف الشائرة يمكننا أن نطلق اسم الخوارج ملاحظين فيه معنى الخروج عن الاسلام ونحن مطمئنون الى صحة أحكامنا ، ومنطقية استدلالنا وعدم انسياقنا الى تيار معين من تيارات التاريخ .

(3) المدلول البعيد لكلمة الخوارج :

كان الامويون والشيعة يحاولون بكل ما استطاعوا أن يلصقوا هذا اللقب ، لقب الخوارج - بعد أن فسر باخروج عن الدين بهؤلاء الثائرين الذين ينادون في اصرار وشدة بالمبادئ العادلة في الخلافة . وكل هذه الاتجاهات تجتمع على معارضة الاتجاه الذي اتجه اليه أتباع عبد الله بن وهب الراسبي . ذلك الاتجاه العادل الذي يرى أن المسلمين متساوون في الحقوق والواجبات (ان أكرمكم عند الله أتقاكم) ، لا فضل لعربي على أعجمي الا بالتقوى .

ان عددا من الثورات وقع منذ وفاة رسول الله (ص) الى انتهاء خلافة الامام علي بن أبي طالب فأى هذه الثورات يحق أن يطلق على القائمين بها لقب الخوارج مع ملاحظة الخروج عن الخلافة الشرعية والمروق عن الدين ؟ لتسهيل الاجابة على هذا السؤال أستطيع أن أقسم هذه الثورات الى ثلاثة أقسام القسم الاول : ثورة ليس لها تعليل ولا أسباب غير عدم تمكن الاسلام في قلوب القائمين بها . وعدم ايمانهم الايمان الصحيح بتكامل الرسالة المحمدية ، ويتجلى هذا في الثورة الاولى التي ارتد فيها فريق وامتنع فريق آخر عن أداء الزكاة .

القسم الثاني : ليس لها أسباب ظاهرة معقولة أما أسبابها الحقيقية الخفية ، فهي النزاع على مناصب الدولة ، من خلافة

أو عمالة ، ويتمثل ذلك فى الثورة الثالثة التى قام بها طلحة والزبير وفى الثورة الرابعة التى قام بها معاوية بن أبى سفيان القسم الثالث : ثورة استندت الى أسباب ظاهرة يتراءى للناظر أنها معقولة ، ويتمثل ذلك فى الثورة الثانية التى قتل فيها عثمان ، وفى الثورة الخامسة التى اعتزل فيها جماعة من جيش على عليا بعد التحكيم ، وعزل أبى موسى الاشعرى له .

(4) المدلول السياسى لكلمة الخوارج :

فلو كان المقصود من كلمة الخوارج ، هو الخروج السياسى عن خليفة تمت له البيعة الشرعية ، لكان اطلاق هذه الكلمة على طلحة أو على معاوية وأتباعه ، أو على الثائرين على عثمان أظهر وأوضح ، أما اذا لوحظ المعنى السياسى مع المعنى الدينى فانه لا يمكن اطلاق هذه الكلمة عليهم ، كما أنه من العسير اطلاقها على المعتزلين لعلى .

والسبب فى هذا العسر أن هؤلاء الثائرين سواء كانوا من القسم الثانى أو من القسم الثالث انما ثاروا غير منكرين لاصل من أصول الاسلام ، ولا مكذبين بمعلوم من الدين بالضرورة ، ومع كل طائفة منهم فريق من كبار الصحابة ، فيهم بعض المشهود لهم بالجنة .

(5) أحاديث المروق والخوارج :

ان أحاديث المروق اذا صحت لا يكون المقصود منها الا أصحاب الثورة الاولى ، أولئك الذين خرجوا على خلافة

أبى بكر منكرين للشرية : أو لاصل من أصولها فان هؤلاء يستطيع الباحث أن يطلق عليهم كلمة الخوارج وهو يقصد بهذه الكلمة معنيها السياسى والدينى وهو مطمئن لخروجهم عن خلافة مجمع عليها ، وانكارهم للاسلام جملة بعدما آمنوا به ، أو تكذيبهم بركن ثابت بالكتاب والسنة والاجماع ، انكارا استحقوا به أن يحاربهم خليفة رسول الله الاول حربا لا هوادة فيها ، مصداقا لقوله عليه السلام : (لئن أدركتهم اقتلوهم قتل ثمود) ان صح الحديث . وقد قتلهم خليفة رسول الله (ص) قتل ثمود تحقيقا لخبره عليه السلام .

وكما يستأنس بحديث المروق فى الرواية التى تقول : (سيخرج أو يمرق) ، فان استعمال السين يدل على قرب الخروج . ويظهر من سياق الحوادث أن هذه الاحاديث التى تتحدث عن الخروج ، لم تكن معروفة عند حدوث الثورات الاولى ، والا فكيف أمكن أن لا تدور على الالسنه وأن لا يوصف بها الخارجون عن الخلافة فى زمن أبى بكر وعثمان وعلى ، لا الخارجون عن الدين فى زمن الصديق ؟ لماذا تبقى محفوظة لا يستفيد منها أنصار الخلافة أو خصومها فى أربع ثورات جامعة ذهب ضحيتها عدد قليل من المسلمين الابطال . انها وضعت بعد ذلك قصدا للشنيع على أهل النهروان . ولحمل على على قتالهم والقضاء عليهم ، وخوفا من أن يتخرج على من دمائهم ، ويتردد فى قتالهم ، ويفكر تفكيرا منطقيا فى أنه قد يكون لهؤلاء حق ولرأيهم سند ، ولا يمكن القضاء على هذه

الآراء الا بالقضاء على أصحابها ، فلو تردد على في هذا الامر وتحرز من اراقة الدماء ، فان كل شيء سوف يضيع ، ولذلك فيجب أن يحمل بشتى الوسائل والطرق على اتخاذ هذه الخطوة الحازمة الحاسمة ، وقد استطاعوا أن يقنعوه ، فاقتنع برأى الاشعث ، واتخذ هذه الخطوة ، ونفذ فكرة المناجزة ، فقضى على أهل النهروان ، ولكنه لم يستطع أن يقضى على الفكرة التى دعوا اليها ، هذه الفكرة التى تسربت بما فيها من صدق وصرامة وواقعية الى كثير من العقول ، حتى أصبحت مبدأ يناضل عنه معتنقوه بصبر وشجاعة وثبات .

(6) خلاصة البحث :

ان كلمة الخوارج ، أطلقها بعض المؤرخين على أتباع عبد الله بن وهب الراسبي اطلاقا تاريخيا وأديبا ، بحيث لا تنصرف الى غيرهم ، وليس فى هذا كبير بحث ، فان اطلاق اسم على مجموعة من الناس ليس بذى أهمية اذا كان هذا الاطلاق مجرد تسمية . أما اذا روعى فيه مدلول دينى فانه يحسن بنا أن نتريث قبل أن نطلق هذا الحكم الرهيب ، الذى يسلطه التاريخ المفروض على رؤوس بعض الطوائف الاسلامية فى قساوة وغلظة فى الحين الذى نعترف فيه أن هذه الطوائف تؤمن برسالة محمد وبتكاملها وبما جاء فيها وتستند فى آرائها ونظرياتها الى كتاب الله وسنة رسول الله (ص) .
نقلا عن كتابه : (الاباضية فى موكب التاريخ - الحلقة الاولى ص : 19 - 32) .

الخوارج فى نظر الاباضية

يقول العلامة أبو يعقوب يوسف بن ابراهيم الوركلانى ما يلى (1) : وزلة الخوارج نافع بن الازرق (2) وذويه حين تأولوا قول الله فى (وان أطعموهم انكم لمشركون) سورة الانعام الآية 137 . فأثبتوا الشرك لاهل التوحيد حين أتوا من المعاصى ما أتوا ولو أصغرها . وأما المارقة (3) فقد زعموا أن من عصى الله تعالى ولو فى صغير من الذنوب أو كبير أشرك بالله العظيم ، وتأولوا قول الله عز وجل (وان أطعموهم انكم لمشركون) .

فقتضوا بالاسم على جميع من عصى الله عز وجل أنه مشرك ، وعقبوا بالاحكام ، فاستحلوا قتل الرجال ، وأخذ

-
- (1) توفى 570 هـ ر : (ف - أ) يعد من أعلام الفكر الاباضى .
 - (2) ر : (ف - أ) .
 - (3) ر : (ف - ف) .

الاموال والسبى للعيال ، فحسبهم قول رسول الله (4) : (ان ناسا من أمتى يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية فتتنظر فى النصل فلا ترى شيئا ، وتنظر فى القدح فلا ترى شيئا ، وتتمارى فى الفوق) .

فليس فى أمة محمد (ص) أشبه شىء بهذه الرواية منهم ، لانهم عكسوا الشريعة ، قلبوها ظهرا لبطن ، وبدلوا الاسماء والاحكام ، لان المسلمين كانوا على عهد رسول الله (ص) يعصون ولا تجرى عليهم أحكام المشركين ، فليت شعرى فيمن نزلت الحدود فى المسلمين أو فى المشركين ؟ فأبطلوا الرجم والجلد والقطع . كأنهم ليسوا من أمة أحمد عليه السلام .

نقلا عن كتابه : (الدليل والبرهان ، الجزء الاول ص 15)

من هم الخوارج فى نظر الاباضية ؟

يرى الاباضية أن اطلاق كلمة الخوارج على فرقة من فرق الاسلام لا يلاحظ فيه المعنى السياسى الثورى ، سواء كانت هذه الثورة لاسباب شرعية عندهم أو لاسباب غير شرعية ، ولذلك فهم لم يطلقوا هذه الكلمة على قتلة عثمان ، ولا على طلحة والزبير وأتباعهما ، ولا على معاوية وجيشه ، ولا على ابن فندين (5) والذين أنكروا معه امامة عبد الوهاب (6)

(4) النصل حديدة السهم ، القدح الدم الذى فيه الحديدة ، الفوق رأس السهم الذى يوضع فيه الوتر .

(5) ر : (ف - أ) .

(6) ر : (ف - أ) .

الرستمى وانما كل ما يلاحظونه انما هو المعنى الدينى الذى يتضمنه حديث المروق والخروج عن الاسلام يكون : اما بانكار الثابت القطعى من أحكامه ، أو بالعمل بما يخالف المقطوع به من نصوص أحكام الاسلام ديانةً ، فيكون هذا العمل فى قوة الانكار والرد . وأقرب الفرق الاسلامية الى هذا المعنى هم الازارقة (٧) ومن ذهب من مذهبهم ممن يستحل دماء المسلمين وأموالهم ، وسبى نساءهم وأطفالهم .

على يحيى معمر

نقلا عن كتابه : (الاباضية فى موكب التاريخ) ص 33/35

عرض وتحليل هذه النصوص وتقييمها :

ان النصوص التى كتبها على يحيى معمر حول موضوع الحوارج والاباضية ، قد تميزت بالعمق الفكرى والمنهجية العلمية ، فلقد اعتمد فيها على الاستقراء (8) والقياس (8) التاريخى شارحا ومبينا وناقدا ، مدلول كلمة الحوارج من حيث مضمونها الدينى والسياسى ، وتطورها التاريخى مستعينا فى ذلك بالوقائع التاريخية وحقائقها ، من عهد الرسول (ص) الى ظهور الثورة الخامسة التى رفضت مؤامرة التحكيم .

(7) ر : (ف - ف) .

(8) ر : (ف - م) .

فلقد ألم بالحوادث المما كافيأ مع النقد والربط بين العلل والمعلولات .

وبدأ بالثورة الاولى التى قام بها المرتدون ، ثم بالثورة الثانية التى قتل فيها عثمان ، ثم بالثورة الثالثة التى قام بها طلحة والزبير ، ثم بالثورة الرابعة التى قام بها معاوية وأخيرا الثورة الخامسة التى عين فيها عبد الله بن وهب الراسبى امام المسلمين بعد مؤامرة التحكيم ، فتوصل الى النتيجة الحتمية التى تفرض بدايتها على كل منصف وباحث نزيه يريد الحقيقة العلمية ، أن مدلول كلمة الخوارج لا تنطبق على أنصار الثورة الخامسة سواء من الجانب الدينى أو السياسى . وهذا الاستنتاج شبيه بالاستنتاج الرياضى التى تلزم فيه النتائج عن المبادئ العقلية (9) اضطرارا بالضرورة والا وقعنا فى تناقض .

وهذا الاستدلال المنطقى قائم على الحدس (10) العقلى الواضح الذى لا يمكن أن يغلط فيه الانسان كمبادئ العقل التى تفرض نفسها فرضا . واذا رفضناها وقعنا فى تناقض مع قوانين المنطق وحقائق التاريخ (11) .

أما العلامة أبو يعقوب يوسف بن ابراهيم الوركلى ، قد جعل حدا فاصلا بين الدالتين المتناقضتين من حيث

(9) ر : (ف - م) .

(10) (11) ر : (ف - م) .

العقيدة (I2) ، الحد الاول : ان الازارقة أثبتوا وأقروا الشرك للمسلمين العصاة واستحلوا دماءهم وأموالهم وهذا الاصل عندهم يخالف أحكام الاسلام . فخرجوا على الاسلام فهو خروج بالعقيدة والعمل . أما الحد الثانى فهم الاباضية لا يستحلون دماء وأموال عصاة المسلمين وأن كبائرهم (I3) : كالزنا وشرب الخمر ، لا تخرجهم من ملة الاسلام فهم موحدون أى يشهدون أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فبعد هذا العرض والبيان الواضح يتبين لنا بكل جلاء أن الاباضية ليسوا من الخوارج .

(12) ر : (ف - م) .

(13) ر : (ف - م) .

الفصل الرابع

الأصول العقائدية

الاصل الاول : التوحيد

النص الاول :

قال أبو زكرياء يحيى ابن أبي الخير الجناوى (I) ما يلى :
اعلم أن التوحيد لا ينتفع به الا المؤمن الموفى بدين الله تعالى ، ودين الله هو الاسلام ، والاسلام ينقسم قسمين : قول وعمل والقول ينقسم على ثلاثة أقسام : القسم الاول الاقرار بالله أنه لا اله الا هو ، القديم بلا بداية ، الدائم بلا نهاية ، الحى بلا تنفس ولا رطوبة ، العالم بلا تعلم ولا دراسة ، القدير بلا تكلف ولا مشقة ، المرید بلا شهوة ولا حاجة ، المتكلم بلا لسان ولا شفة ، السميع بلا أذن ولا اصمخة ، البصير بلا جفن ولا حدقة . القسم الثانى : الاقرار بمحمد بن عبد الله ابن عبد المطلب الهاشمى القرشى بأنه عبد الله ورسوله ، أرسله بالهدى ، ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون . وختم به أنبياءه ، وفضله على جميع خلقه .

نقلا عن كتابه : (الوضع ، ص 12/II) .

(1) توفى فى القرن الخامس الهجرى ، ر : (ف - 1) .

النص الثانى :

قال الامام أبو طاهر اسماعيل بن موسى الجيطالى (2) فى معرفة التوحيد والشرك ما يلى :

أما التوحيد فمعناه افراد الرب سبحانه عن الخلق وجميع معانيهم ، فحقيقة المعرفة به سبحانه أن تعلم أن الاشياء لا تشبهه ولا يشبهها فى جميع الجهات : فى فعل ولا اسم ، ولا صفة ، ولا ذات ، لانه لو أشبه شيئاً من الاشياء ولو فى أقل القليل لدخل عليه العجز من تلك الصفة ، فلهذا وجب على المكلف أن يعرف حقيقة الوجدانية لله تعالى ويصفه بما يليق به من الصفات ، وينفى عنه شبه الاشياء من جميع الجهات . وان اتفقت الاسماء فى اللفظ فليعلم أن تلك المعانى مختلفة ونظير ذلك أن الله قديم لم يزل وعالم لا يجهل ويقال لبعض الخلق قديم وعالم ولا يقال لم يزل ولا لا يجهل ، فيتفق اللفظان ويختلف المعنى لان تأويل قول القائل : الله قديم أى من غير بدء ولا أول لوجوده والانسان قديم انما يعنى بعدد السنين والاوقات وقد كان له بدء وأول ، وكذلك قوله : فلان عالم انما أخبر عن علم استفاده بعد جهل وهو مع ذلك جاهل بأكثر الاشياء ، فالفصل بين معانى هذه الاسماء انك تقول : الله قديم لم يزل ولا يزال ولا يجوز ذلك فى غيره وتقول عالم لا يجهل وقدير لا يعجز ، وكذلك جميع الصفات

(2) توفى سنة 750 هـ ، ر : (ف - أ) .

على هذا الحال . لان الله تعالى يقول : (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) سورة الشورى ، الآية 10 . وقال (ولم يكن له كفواً أحد) سورة الاخلاص ، الآية 4 . فثبت بدليل الشرع وشاهد العقل أن الله لا يشبهه شيء من الاشياء فى اسم ولا صفة ، ولا ذات ولا فعل .

نقلا عن كتابه : قواعد الاسلام ص 33 - 34 .

النص الثالث :

قال العلامة محمد بن يوسف أطفيش (3) ما يلى : تجب معرفة التوحيد بأنه افراد الله عن الخلق وأفعالهم وصفاتهم ، ولو تشابه معهم فى أقل قليل لدخل عليه العجز منه ولاحتاج الى ما احتاجوا . وتقول هو عالم بمعنى أن ذاته كافية فى انكشاف المعلومات فعلمه قديم عام غير حال ، وزيد عالم بمعنى خلاف ذلك وهكذا . ومعرفة الشرك بأنه المساواة والاشراك التسوية قلت : فمن أنكر الله كالدهرية (4) الزاعمة أن الاشياء لا يحدث لها فقد سواه بغيره فى العدم . ومن نسب الخلق الى غيره بلا تأويل كالديصانة (5) الزاعمين أن النور والظلمة خالقان لالاشياء وكالمجوس (6) الزاعمين أن القبيح مخلوق للشيطان . فقد سوى غيره به فى الخلق سواه بغيره

(3) توفى سنة 1332 هـ ، ر : (ف - أ) .

(4) (5) ر : (ف - ف) .

(6) ر : (ف - ف) .

فى عدم الخلق فافهم ، ومن وصفه بصفة مخلوق فقد سواء به
كاليهود القائلين بأنه فرغ من خلق السموات وقد عيى
فاستلقى ووضع رجلا على أخرى تعالى الله عن ذلك .

نقلا من كتاب (الذهب الخالص ص 23)

عرض وتحليل الاصل الاول : التوحيد :

من خلال هذه النصوص يظهر لنا جليا أن التوحيد فى
الاسلام يتمثل فى قسمين : قسم يتعلق بقلب الانسان ويسمى
الايمان . والقسم الثانى يتمثل فى الاقرار برسالة الرسول
وتطبيق أركانها . والايمان لا يكتمل الا عن طريق توحيد
الله عز وجل ، وذلك أن لله تعالى الصفة العليا اللا نهائية فى
الكمال . كالعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والرزق
والاحياء والاماتة وأنه تعالى لا يماثله فيها ولا فى ذاته
مقدار من المقادير الموجودة فى الدنيا ولا فى الآخرة . وبينت
النصوص أن الله عز وجل واحد لا جنس له ولا نوع له ولا
فصل له ولا ند له ولا يشاركه فى الكمال المطلق اللا نهائى
أى شىء والله تعالى يقول : (ليس كمثله شىء وهو السميع
البصير) . والفكر الاباضى يرفض كل تيارات الاتحاد
والتشبيه سواء كانت مادية أو دهرية أو يهودية أو مجوسية
أو تجسيمية أو فيضية أو حلولية .

وأما الصفات المستحيلة عن الله عز وجل فهى الحدوث ،
والعدم ، والفناء ، والموت ، والجهل ، والعجز ، والاكراه ،

والصمم ، والعمى . والتسوية بينه وبين خلقه فى الذات أو الصفات .

والتوحيد هو الاساس الاصيل فى ترسيخ عقائد الاسلام ، فبدونه لا يمكن أن يتمتع المسلم بعقيدة صلبة فاذا استقرت هذه العقيدة فى حياة المسلم كانت الثمرة المرجوة فى القول والعمل باذن الله . وكل المدارس الكلامية أقرت على أن الله واحد ليس كمثله شئ - ما عدا المشبهة (7) القائلة ان الله له صفات مثل صفات الانسان تعالى الله عن ذلك .

الخلاصة العامة من النصوص :

تؤكد أن الله واحد فى ذاته وصفاته ، وأن ذات الله وصفاته شئ واحد . ولا يشاركه فيه شئ ما بآى حال من الاحوال ، وبآى وجه كان ، مع الاقرار والاعتقاد بأن لا اله الا الله ، وأن محمدا رسول الله أى : أن الله هو المالك الوحيد الخالق لهذا الكون ، والمدير الوحيد الكامل لكل ما يقع فيه من أحداث . وأن محمدا رسول الله خاتم الانبياء والرسل ورسالته حق على العالمين مع الالتزام بتطبيقها واتباعها فى هذه الحياة .

(7) ر : (ف - ف) .

الاصل الثانى الصفات الالهية

النص الاول : لابي عمار عبد الكافى الاباضى (1) القول
فى صفات الله سبحانه وتعالى : فمن سألنا عن الله جل جلاله
فقال : هل تصفون ربكم أم لا تصفونه بصفة ؟ قلنا : نعم ،
انا نصف الله جل جلاله بصفاته الحسنى التى لا تليق الا به ،
وننفى عنه صفات المحدثين وذلك انا نصفه بالقدم ، اذ لا بد
لوجوده تعالى ، وننفى عنه الحدوث لما ثبت من حاجة المحدث
الى محدث يحدثه ، وقد بينا فساد تسلسل ذلك الا ما لا
نهاية له من الفساد فى كتابنا (2) فوجب بذلك أنه قديم
لا أول لوجوده ، ونصفه بأنه باق لا يفنى ، لاستحالة الفناء
على ما يستحيل عليه الحدوث لانه لما كان سبحانه وتعالى
موجودا لا بعد عدم ، بطل عنه أن يكون معدوما بعد وجود
ونصفه بأنه حى عليم حكيم قدير مريد ، سميع بصير ،
لاستحالة وجود الافعال من الاموات ، وبطلان وقوعها من
الجاهلين العاجزين ، يتعالى ربنا عن صفات النقص علوا كبيرا
فان قال : أخبرونى عن هذه الاشياء التى وصفتموه بها من
الحياة والعلم والحكمة والقدرة ، والارادة ، والعزة ، والسمع
والبصر ، أهو شىء لم يزل به أم هو شىء استحدثه لنفسه ؟
أم كيف القصة فى ذلك ؟ قلنا : ان الله تعالى لم يزل موصوفا

(1) توفى سنة 570 هـ راجع (ف - ا) .

(2) ر : (ف - م) .

بما ذكرناه من الحياة ، والعلم والحكمة والقدرة والارادة والعزة ، والسمع والبصر ، في سائر تلك الصفات ولا يزال موصوفا بها من قبل أنه لا تعدو تلك الصفات اذا كانت حادثة اليه وجوها ثلاثة اما أن تكون حدثت اليه من غير محدث أحدثها ، أو حدثت بمحدث أحدثها له ، وهو غيره ، أو أن يكون استحدثها لنفسه ، وبطل أن تكون تحدث من غير محدث لما بيننا من فساد القول بأن شيئاً يحدث بلا محدث في غير موضع من كلامنا وفسد أن يكون غيره أحدثها له ، اذ كان الغير يجب فيه من القول مثل ما يجب في هذا الموصوف ، ولا ينفك مما لا ينفك منه ، هذا الموصوف فيتسلسل ذلك الى ما لا نهاية له ، وفسد أن يكون هو الذي أحدثها لنفسه ، لانه لو كان الامر كذلك ، لوجب أن يكون من قبل أن يستحدثها لنفسه . ليس بحى ولا عالم ولا حكيم ، ولا قادر ، ولا سميع ، ولا بصير ، فمن كان بهذه الهيئة ، لم يقدر على أن يحدث علماً . ولا قدرة ، ولا شيئاً من الاشياء ، فلما بطلت هذه الوجوه الثلاثة ، واضمحل القول بها ، لم يبق الا القول بأنه لم يزل ربنا جل وعلا حياً ، عالماً ، قديراً سميعاً ، بصيراً في سائر صفاته ولا يزال كذلك .

نقلا عن كتابه : (الموجز ، الجزء الاول ، ص 429 - 430) .
النص الثانى : لابي محمد عبد الله بن حميد بن سلوم السالى (3) .

(3) توفى سنة 1332 ، ر : (ف - 1) .

كتب فى الصفات الالهية ما يلى :

صفاته لذاته هى ذاته لا غيرها دلت بذا آياته

ان صفاته تعالى الذاتية عين ذاته أى مدلول صفاته الذاتية هى ذاته العلية ليس غيره عز وجل لانها لو كانت غيره للزم اما أن تكون موجودة قبله وهو باطل لاستلزامه أن يكون الله حادثا تعالى عن ذلك . وأما أن تكون موجودة بعده وهو باطل أيضا لاستلزامه أن تكون الذات تعالى ، قبل وجود تلك الصفات غير متصفة بالكمالات فيلزم اتصافها بالنقص ، واما أن تكون مقارنة له فى الوجود وهو باطل أيضا ، لاستلزامه تعدد القدماء ، والقول بتعدد القدماء وبه كفرت النصارى .

فعلى تسليم أن تكون صفاته الذاتية غير ذاته يلزم أن يكون الرب تعالى محتاجا الى ذلك الغير ناقصا بدونه تعالى الله عن ذلك . وما قررناه هنا هو مذهبنا - أى الاباضية - ومذهب المعتزلة (4) والشيعة (5) وذهب الاشعرية (6) الى أن صفات الله تعالى هى معان حقيقية قائمة بذاته زائدة عليها فهو عندهم عالم بعلم وقادر بقدرة ومريد بإرادة .
نقلا عن كتابه (مشارق أنوار العقول ، ص 175) .

عرض وتعليل الاصل الثانى : الصفات الالهية :

ان النصوص التى عاجلت أصل الصفات الالهية هنا قد أكدت صفات الكمال لله عز وجل . بأنها جوهره أى ذاته (7) .

(4) (5) (6) ر : (ف - ف) .

(7) ر : (ف - م) و (ف - ف) .

ولكن المذاهب الكلامية الاخرى . قد اختلفت فى ماهية الصفات الالهية فهل صفات الله هى عين ذاته ؟

فالاشعرية ترى أن صفات الله غيره . وهى قديمة بقدمه تعالى معنى هذا . فالعلم صفة ثابتة قديمة من صفاته تعالى ، ولكنها ليست جوهره أى ذاته . فلا يقال : ان الله يريد بارادة وارادته ذاته . أما الاباضية تقول : ان صفات الله هى عين ذاته . والله قادر بذاته - أى أن ذاته كافية فى التأثير فى جميع المقدورات فصفات الله عز وجل هى عين ذاته . لان الله قديم ، وصفة القديم مثله فى القدم . فاذا كانت شيئاً غيره كان هناك قديمان أو أكثر ، وهو تصور يتنافى مع أصل التوحيد ، ولا يجوز اعتبار الصفات مستقلة محدثة . اذ يصبح الله تعالى محتاجا الى أعراض ، وأجزاء ، ويفقدو مركبا ، وهذا يتنافى ووحدانية الله . فهكذا قد أكد أبو عمار والشيخ السالم أن صفات الله أزلية قديمة وغير محدثة والا وقعنا فى الدور ، وهو توقف كل واحد من الشيئين على الآخر .

ويتعدد القدماء ، فهذا يتنافى مع أصل التوحيد الذى عاجلناه من قبل وأن هذا الاصل الثانى يتطابق مع رأى المعتزلة والشيعة ويخالف رأى الاشعرية التى ترى أن صفات الله حقيقة أزلية ولكنها ليست عين ذاته .

الاصل الثالث الايمان

النص الاول : لابي عمار عبد الكافي الاباضى (1) المتوفى سنة 575 هـ . قال : اختلفت الناس فى الايمان وفى تثبيته على أصل قولين : قالت المرجئة (2) : ان الايمان هو ما تعبد الله به عباده . ودعاهم اليه من توحيده بصفاته ، ونفى الاشياء والانداد عنه ، فى جميع ما لا يليق به من صفات خلقه . فكل من وحد الله بصفته ونفى عنه صفة خلقه سمي مؤمنا مستكمل الايمان وما عدا ذلك من جميع ما أمر الله به عباده ، وتعبدهم به . من فعل جميع ما افترض عليهم من فرائض . وترك جميع ما نهاهم عنه من المعاصى فليس بايمان ولا هو لله بدين . ولا اسلام . ثم افترقوا فيما بينهم على طوائف ثلاث : فقالت طائفة منهم : ان الايمان من ذلك هو المعرفة لله بالقلب والاعتقاد بالضمير . دون الاقرار بذلك باللسان . وقالت الثانية : بل الايمان هو الاقرار بتوحيد الله ، ونفى الاشياء عنه باللسان دون المعرفة بالقلب والضمير فى النفس .

وقالت الطائفة الثالثة : بل لا يكون كل واحد منهما ايمانا دون الآخر ، فمضى اجتمع من ذلك اقرار باللسان ،

(1) ر : (ف - أ) .

(2) ر : (ف - ف) .

وضمير بالقلب ، سمي جميعه ايماننا ، وسمى فاعله مؤمنا ،
واذا كان أحدهما دون الآخر بطلت التسمية له بأن يكون
ايماننا وبطل أن يسمى فاعل بعض ذلك دون بعض مؤمنا
وشبهوا ذلك فيما زعموا بالابلق الذي لا يسمى بأحد اللونين
أبلىق . واذا اجتمع عليه كلا اللونين سمي أبلىق (3) .

وقال جميع الفرق ، من الازارقة ، والاباضية ، والزيدية
والمعتزلة ، والحشوية (4) : ان الايمان هو جميع ما أمر الله
به عباده ، وتعبدتهم به من فعل جميع ما افترض عليهم من
الفرائض . وترك جميع ما نهاهم عنه من المعاصي فكل ذلك
ايمان لله ، ودين له ، واسلام وكله ايمان ، وبعضه ايمان ،
ما كان من ذلك توحيدا لله ، وما كان منه غير توحيد ، فمن
استكمل ذلك سمي مؤمنا ، ومن لم يستكمل ذلك واقتصر
على فعل التوحيد دون فعل الفرائض ، وترك المعاصي ، بطل
أن يسمى مؤمنا .

نقلا عن كتابه (الموجز ، الجزء الثاني ، ص 91 - 92) .

النص الثاني : لأبى زكرياء يعقوب بن أبى الخير الجناوى (5)

قال : اختلف الناس فى الايمان على قولين ، فقالت المرجئة
الايمان هو ما أمر الله به من توحيده ونفى الاشباه عنه ،

(3) أى المزج بين اللون الابيض والاسود .

(4) ر : (ن - ف) .

(5) توفى فى النصف الاول للقرن الخامس الهجرى ت (ف - أ) .

ومن الامثال وما لا يليق به من صفات خلقه فقط ، وما استوى ذلك من أوامر الطاعة ونواهي المعصية ، فليس عندهم بايمان ولا بدين ، ولا اسلام .

وقالت الاشعرية : من أتى بالقول وضيع العمل ، فهو مؤمن مسلم عاص مذنب ليس بمشرك ولا كافر ولا ضال ولا فاسق ، ان شاء الله عذبه وان شاء رحمه . وقالت المرجئة : من أتى بالقول وضيع العمل فهو مؤمن مسلم ليس بمشرك ولا كافر ولا ضال ولا فاسق . وقالت الاباضية والزيدية والشيعة (6) : من أتى بالقول وضيع العمل فهو كافر منافق ضال فاسق عاص ليس بمؤمن ولا بمسلم ولا بمشرك . وأحكامه أحكام الملة الاسلامية والملة كل شريعة وطريقة شرعها قوم لانفسهم واتخذوها ديناً . والدين والايمان والاسلام : أسماء مختلفة لشيء واحد وهو طاعة الله تعالى ، يقال : كل ايمان دين وكل اسلام دين ، ولا يقال : كل دين اسلام ، ولا كل دين ايمان ، لان الدين في لغة العرب ينصرف على وجوه يكون الدين بمعنى الطاعة .

نقلا عن كتابه : (الوضع ، ص 14 - 16) .

عرض وتحليل الاصل الثالث : الايمان .

ان النصين قد عابا ، أصلا من أصول الاسلام وهو الايمان . فهل مدلول الايمان واحد عند جميع المذاهب

(6) ر : (ف - ف) .

الاسلامية ؟ لا يمكن الاجابة عن هذا السؤال الا اذا حللنا مدلول الايمان عند الفرق الاسلامية فالاباضية يرون أن الدين والايمان والاسلام أسماء لشيء واحد وهو طاعة الله تعالى وتطبيق قواعد الاسلام تطبيقاً عملياً على حسب النصين لذا قيل في مقدمة التوحيد عند الاباضية ان قيل لك : ما قواعد الاسلام ؟ فقل أربعة : العلم ، والعمل ، والنية ، والورع (I) .

فالاسلام لا يصح الا بهذه الاركان الاربعة ولا يجوز الفصل بين القول والعمل . القول هو الاقرار : بالله أنه لا اله الا هو وبمحمد بن عبد الله بن عبد المطلب الهاشمي القرشي بأنه عبد الله ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وختم به أنبياءه وفضله على جميع خلقه . واثنيان بجميع أركان الاسلام ، واجتناب جميع المحرمات والوقوف عند الشبهات ، فهذه الاصول تناقض رأى المرجئة التي ترى أن الاعمال شيء وأن الايمان شيء آخر .

فالايمان في زعمها هو التصديق بالقلب فقط ، فان النصوص قد شرحت وفصلت بين رأى المرجئة والاباضية . فالاباضيون يؤكدون أن الايمان بدون تطبيق فرائض الاسلام لا معنى له . والا أصبح فكرة جوفاء . فهكذا نجد

(1) مقدمة التوحيد . لابي حنص عمر بن جميع ، ص 50 .

أبا عمار فى نصه ينتقد ويفند آراء المرجئة حين حصرت
الايمان فى توحيد الله والخضوع له دون الاتيان بالفرائض
وقد دعم رأيه بالادلة العقلية والنقلية . ونحن نلاحظ أن
البيئة السياسية الاموية قد ساعدت هذا التيار الارجائى
المديد لتبرير سلطتهم الحاكمة حتى يستقر لها زمام الرئاسة
والحكم .

وأما الاشعرية (2) فترى أن الايمان من أتى بالقول ،
وضيع العمل وهذا الانسان تراه مسلما عاصيا ، مذنباً فليس
بمشارك . أما الاباضية فتراه فاسقاً عاصياً موحداً (3)
ولا يخرج عن ملة الاسلام وتجرى عليه أحكام المسلمين وقد
اعتنقت المعتزلة والشيعة والزيدية رأى الاباضية فى هذا
الاصل .

(2) ر : (ف - ف) .

(3) ر : (ف - م) .

الاصل الرابع

نفى رؤية الله عز وجل

النص الاول :

جاء في كتاب الجامع الصحيح (1) الجزء الثالث ، ص : 26
و 29 ما يلي : **النظر في اللغة ، قال الربيع (2) : ان النظر هو**
الانتظار لقول الله عز وجل : (ما ينظرون الا صيحة واحدة
تأخذهم وهم يخصمون) (3) ، يعنى ما ينظرون وليس
بمعنى - النظر بالابصار - وقال الله عز وجل : **(وما ينظر**
هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فواق) (4) ، وقال : **(هل**
ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة) (5) . ونحوه من القرآن
ومصداق ذلك في اللغة قول القائل انما أنظر الى الله ، ثم
اليك يعنى ينتظر ما يأتيه من قبله .

(1) ان الجامع الصحيح أصبح كتب الحديث رواية وسندا فالاباضيون
يعتمدون عليه بعد القرآن الكريم . أما روايته واسناده فجاءت عن طريق
الربيع بن حبيب الأزدي البصري (*) الذي يعد من أقطاب الطبقة الرابعة
التي تمتد ما بين سنة 150 هـ - 200 هـ وقد توفي رحمه الله سنة 170 هـ .

(*) انظر أجوبة ابن خلفون ، ص 107 .

(2) انظر الدرجيني : الجزء الثاني ص 273 .

(3) سورة يس . الآية 49 .

(4) سورة ص . الآية 15 .

(5) سورة الانعام ، الآية 158 .

والرؤية فقد تكون بغير البصر قال الله عز وجل : (ألم تر الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا) (6) ، وقونه : (أو لم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة) (7) . وانما يعنى بهذا كله وأشباهه العلم واليقين ولا يريد رؤية الابصار .

قال حدثنا أفلح بن محمد عن أبي معمر السعدى عن على ابن أبى طالب فى قوله : (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) (8) ، قال تنظر وجوههم وهو الاشراف (الى ربها ناظرة) ، قال تنتظر متى يأذن لهم ربهم فى دخول الجنة ولا يعنى الرؤية بالابصار لان الابصار لا تدركه كما قال : (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير)

النص الثانى : لابی محمد عبد الله بن حميد السالمى (10) قال : اعلم أن للرؤية تسع شرائط : الاول سلامة الحاسة ، والثانى كون الشئ جائز الرؤية مع حضوره للحاسة ، والثالث مقابلته للباصرة فى جهة من الجهات ، أو كونه فى حكم المقابلة كما فى المرئى بالمرآة ، والرابع عدم غاية الصغر فان الصغير جدا لا يدركه البصر قطعا ، والخامس عدم غاية اللطافة بأن يكون كثيفا ، أى ذا لون فى الجملة وان كان

(6) سورة الفرقان ، الآية 45 .

(7) سورة يس ، الآية 77 .

(8) سورة القيامة ، الآية 22 .

(9) سورة الانعام ، الآية 103 .

(10) ر : (ف - أ) .

ضعيفا ، والسادس عدم غاية البعد وهو مختلف بحسب قوة الباصرة وضعفها ، والسابع عدم غاية القرب فان المبصر اذا التصق بسطح البصر بطل ادراكه بالكلية ، والثامن عدم الحجاب الحائل وهو الجسم الملون المتوسط بينهما ، التاسع أن يكون مضيئا بذاته ، أو بغيره .

واذا عرفت هذه الشرائط ظهر لك والحمد لله استحالتها على الله تعالى لانها لا تعقل الا فى جسم ، والله تعالى ليس بجسم ولا عرض قالوا : هذه الشرائط ، انما فى رؤية الشاهد ، ولا تحمل عليها رؤية الغائب .

قلنا لم تعقل العرب من الرؤية الا ما ذكرنا ، ولم يخاطبهم الله الا بما يعقلون . وأيضا فقد قسم الغائب على الشاهد فى الصفات الذاتية ، حيث قلتم : انه تعالى عالم وقادر بقدرة الى آخرها ، فما بالكم تركتم أصلكم ها هنا . فان قيل دعوى استحالتها عقلا لا تتم لاختلاف كثير من العقلاء فى وقوعها . وما اختلف فى وقوعه العقلاء دل على جواز وقوعه قلنا : لا نسلم ذلك فان العرب الجاهلية أهل عقول ، وقد ادعوا تعدد الآلهة أيكون ادعاؤهم ذلك دليلا على جواز تعددها .

نقلا عن كتابه (مشارق أنوار العقول ، ص 198) .

عرض وتحليل الاصل الرابع : نفى رؤية الله عز وجل :

عندما نقوم بتحليل فقرات هذه النصوص يتأكد لنا سمو وعلو المستوى العقلى الذى يتمتع به الفكر الاباضى ، فى فهم

وإدراك المجازات اللغوية ، والابتعاد عن الاتجاه التجسّمى الذى لا يؤمن إلا بما هو متصور ومجسم ومحسوس وله نظير وشبيه فى الواقع المادى .

وهكذا نرى الاباضية يفتحون باب الاجتهاد والتأويل معتمدين فى ذلك على الادلة العقلية والنقلية لتدعيم النص القرآنى المتشابه بالدليل اللغوى - المتمثل فى لغة العرب الجاهلية .

ويرون فى كتاب الله عز وجل ظاهرا وباطنا . فقول الله عز وجل : (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) . فهذه الآية من التشابهات يجب تأويلها لغويا وعقليا فى آن واحد لان اللغة هى الفكر فهى تحمل المعانى الفكرية .

ويفهم منها الرجاء وانتظار رحمة الله للدخول فى الجنة بعد الفراغ من الحساب ولا يعنى الرؤية بالابصار . ثم ان هذه الآية تدعمها وتوافقها هذه الآية الكريمة المحكمة الواضحة (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) وهذا الاستدلال العقلى والاجتهاد النظرى يعد وسيلة لاثبات وتوكيد توحيد الله وتنزيهه من كل شىء .

أما الادلة العقلية فتمثلت فى ما يلى : لو أمكنت رؤية الله لكان جسما ومتعيزا وموجودا فى مكان أمام حواسنا أو كونه فى حكم المقابلة كما فى المرئى بالمرآة ، وكذلك عدم غاية

القرب فان المبصر اذا التصق بسطح البصر بطل ادراكه بالكلية . فبعد هذه الادلة ، فان الاباضية تجزم بامتناع رؤية الله في الدنيا والآخرة . فهذا الاصل قد اعتنقته المعتزلة والشيعة (II) ويخالف رأى الاشعرية (I2) التى ترى أن الله يرى بالابصار ، ولكن فى غير حلول .

الاصل الخامس

القدر (1)

النص الاول :

قال الربيع (٢) : بلغنى عن عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله (ص) : انك لن تجد ولن تؤمن وتبلغ حقيقة الايمان حتى تؤمن بالقدر خيره وشره أنه من الله . قال : قلت يا رسول الله كيف لى أن أعلم خير القدر وشره قال (تعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك وما أصابك لم يكن ليخطئك فان مت على غير ذلك دخلت النار) . نقلا عن الجامع الصحيح (3) الجزء الاول ، ص 19 - 20 .

(11) و (12) ر : (ف - ف) .

(1) ر : (ف - م) .

(2) ر : (ف - أ) .

(3) راجع التعليق السابق فى موضوع الرؤية .

النص الثانى :

رأى أبى عبيدة (4) فى القدر ومجادلته مع واصل
ابن عطاء (5) :

وحكى بعض أصحابنا أن واصل بن عطاء المعتزلى صاحب
عمرو بن عبيد كان يتمنى لقاء أبى عبيدة ، ويقول : لو
قطعت قطعت الاباضية ، قال : فبينما هو فى المسجد الحرام
ومعه أصحابه ، اذ أقبل أبو عبيدة ومعه أصحابه ، فقبل
لواصل هذا أبو عبيدة فى الطواف ، قال فقام اليه واصل
فلقيه ، وقال أنت أبو عبيدة ، قال نعم ، قال : أنت الذى
بلغنى أنك تقول : ان الله يعذب على القدر ، فقال أبو عبيدة
ما هكذا قلت ، لكن قلت ان الله يعذب على المقدور فقال
أبو عبيدة ، وأنت واصل بن عطاء قال : نعم ، قال : أنت
الذى بلغنى أنك تقول ان الله يعصى بالاستكراه قال :
فنكس واصل رأسه فلم يجب بشيء . ومضى أبو عبيدة وأقبل
أصحاب واصل على واصل يلومونه يقولون كنت تتمنى لقاء
أبى عبيدة ، فسأله فخرج وسألك فلم تجب ! فقال واصل :
ويعكم بنيت بناء منذ أربعين سنة فهدمه وأنا قائم ، فلم
أقعد ولم أبرح مكانى .

نقلا عن كتاب : (طبقات المشائخ للدرجيني ، الجزء الثانى
ص 246) .

(4) و (5) ز : (ف - أ) .

النص الثالث :

قال الامام أبو طاهر اسماعيل بن موسى الجييطالى (6) :
اعلم أن القدر والطلب لا يتنافيان والتوكل والكسب
لا يتضادان (7) ، وذلك أن تعلم أن ما قضى الله تعالى فهو
كائن لا محالة ، كما ما علم الله أن يكون فهو كائن لا محالة ،
ومن خالفنا فى القضاء والقدر وافقنا فى العلم . فرب أمر
قدر الله وصوله اليك بعد الطلب فلا يصل اليك الا بالطلب .
والطلب أيضا من القدر ولا فرق بين الامر المطلوب وبين
الطلب فانهما مفدوران فمن هنا ثبت أنهما لا يتنافيان ،
وكذلك التوكل مع الكسب لان التوكل محله القلب والكسب
محله الجوارح ولا يتضاد شيئان فى محلين ، فبهذا يتحقق
العبد أن التقدير من الله ، فان تعذر شيء فبتقديره ، وان
اتفق فبتيسيره . وفى الحديث جاء رجل الى النبی عليه السلام
على ناقة له فقال يا رسول الله : ادعها وأتوكل فقال :
اعقلها وتوكل . فالتوكل على الله تعالى هو الثقة بما ضمنه
والقطع بكون ما يحكم به . فمن رام أمرا من الامور فليس
الطريق فى تحصيله أن يغلق بابه عليه ، ويفوض أمره الى
ربه وينظر ذلك الوجه الذى أراده ، وقد روى أن النبی عليه
السلام ظاهر بين درعين واتخذ خندقا حول المدينة يستظهر
به ويتحرس من العدو وأقام الرماة يوم أحد يحتفظ بهم من

(6) توفى سنة 750 هـ ر : (ف - أ) .

(7) ر : (ف - م) .

الكفار ، ويلبس لامة الحرب ، واسترقى واكتوى وتداوى وأمر بالمداواة وقال : ان الذى أنزل الداء هو الذى أنزل الدواء وأمر الله تعالى الايمان بقضائه وقال لنبيه : **قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولانا** (1) وأمر عباده أن يأخذوا بالحذر وقال : **« يا أيها الذين آمنوا خذوا حذرکم »** (2) . وقد قال الله تعالى لمريم عليها السلام : **« وهزى اليك بجذع النخلة »** (3) ، وقال : **« فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الارض »** (4) . ولم يأمر بالعود ، وقد قيل عن بعضهم : من لزم المسجد وقبل كل ما يأتیه فقد سأل الناس . الحافا ، أى التأكد والطلب والالحاح على الصدقة .

نقلا عن كتابه - قواعد الاسلام - الجزء الاول ، ص : 3231 .

النص الرابع : - 103 -

قال الشيخ محمد بن يوسف أطفيش (1) :

يجب الايمان بالقدر وهو ايجاد الله الاجسام والاعراض (2) ، وبالقضاء وهو الحكم بها فى الازل (3) ،

-
- (1) سورة التوبة - الآية : 51 .
 - (2) سورة النساء - الآية : 71 .
 - (3) سورة مريم - الآية : 25 .
 - (4) سورة الجمعة - الآية : 10 .
 - (1) توفى 1332 - ر : (ف - ا) .
 - (2) (3) ر : (ف - م) .

فهو صفة ذات ، أو اثباتها في اللوح فهو صفة فعل ، وزعمت المعتزلة (4) ، أن الفاعل باختيار خالق لفعله وأن فعل الاضطرار مخلوق له سبحانه . أو للطبيعة ، أولا فاعل له على أقوال عندهم قلت ولا حجة عليهم في اقرارهم بأن الله عالم بما سيفعلونه كما توهم بعضهم فانه بمنزلة قولهم انه عالم بما سنخلق بل الحجة في قوله تعالى : « **وخلق كل شيء** » (5) وقوله جل وعلا : « **هل من خالق غير الله** » (6) ، وفي أن الانسان مثلا لو كان خالقا لفعله لكان فاعلا لكل ما أراد وفي أنه لو كان خالقا له لكان عالما بكيفيته وكميته وتفصيله قبل أن يخلقه ، ولا يدخل الله في شيء من قوله : « **وخلق كل شيء** » لان دخوله يستلزم الحدوث ، والمعدوم لا فعل له وناقضوا بذلك ولولا تأويلهم لأشركوا ومن قال بذلك لقصور عقله لا بقطع عذر مخالفة مثل من يرى أن ريح المروحة خلق له لم يكفر نفاقا ولا شركا ودخل اعتقاده في الخطأ المرفوع عما قاله بعض محققى أصحابنا - أى الاباضية - والطلب من نفس المقدور فلا ينافى القدر .

(نقلا عن كتابه : الذهب الخالص ص 22) .

عرض وتحليل الاصل الخامس : القدر .

من خلال هذه النصوص ، يظهر لنا جليا ، أن مشكلة القدر ارتبطت دوما بمصير الانسان عامة والمسلم خاصة .

(4) ر : (ف - ف) .

(5) سورة الفرقان - الآية : 2 .

(6) سورة فاطر - الآية : 3 .

وهذه المشكلة الفلسفية الميتافيزيقية (I) لا تزال مطروحة في المذاهب الفكرية المعاصرة الى حد الساعة .

أما بالنسبة للمسلمين الاوائل اعتبروا الدين هو الايمان والايمان هو الدين واعتقدوا بالقدر خيره وشره دون الخوض في الآيات القرآنية المتشابهة التي تتناول حرية الانسان ، هل الانسان حر من قضاء الله وقدره ؟ أم مقيد به ؟

أما في العصر الاموي والعباسي فما بعدهما ، قد ظهر اتجاهان متعارضان لهذه المشكلة فهما :

I - ان الانسان مسير لا مخير ازاء قدرة الله المطلقة الخالقة لكل شيء وتزعم هذه الفكرة جهم بن صفوان المتوفى 128 هـ ، ودعم رأيه بالادلة النقلية كقول الله عز وجل : **« والله خلقكم وما تعملون »** سورة الصافات ، الآية 96 . **« قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار »** سورة الرعد الآية : 16 .

2 - الاتجاه القدرى الذى تزعمه معبد الجهنى المتوفى سنة 80 هـ ، ومدرسة الاعتزال التى تزعمها واصل بن عطاء . ان هذا المذهب اعتمد على العقل حين أكد أن الانسان هو الخالق لافعاله ، بدليل اذا أراد الحركة تحرك واذا أراد السكون سكن ، ومن أنكر ذلك جحد الضرورة (2) ثم دعم رأيه

(1) ر : (ف - م) .

(2) ر : (ف - م) .

بالادلة النقلية كقول الله عز وجل : « كل نفس بما كسبت رهينة » سورة المدثر الآية : 38 . وقال الله عز وجل فى آية أخرى : « وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » سورة الكهف الآية : 28 .

أما النصوص التى بسطت هنا تعارض المذهب القدرى الذى يدعى أن الانسان هو الخالق لافعاله . ومعنى هذا أن الله ظالم لعباده - تعالى الله عن ذلك - وتعارض كذلك رأى الجبرية حين تنفى من الانسان كل مسؤولية وأعطت مفهوما أصيلا يتمثل فى القدرة المرتبطة بالمقدور بمعنى الكسب (I) . أى أن للانسان قدرة على الفعل والله عز وجل هو الذى خلق فينا القدرة ولا يحاسبنا على هذه القدرة . بل ان الحساب ينصب على الاعمال التى اكتسبها الانسان اكتسابا عن طريق جوارحه وارادته الحرة فالكسب اذن عند الاباضية يقوم مقام الخلق عند القدرية ومدرسة الاعتزال . كالمسلم الذى صام رمضان - فأكل يوما متعمدا فان ظاهرة الجوع والعطش أمر جبرى من عند الله عز وجل لاننا لا يمكن أن نزيل دوافعنا الفطرية ، أما التعمد فى الاكل وعدم ضبط الدوافع بإرادة قوية فأمر مكتسب من الانسان ذاته . اذن ليس هناك تعارض بين ارادة الله عز وجل وعمله الازلى القديم مسبقا وبين كسب الانسان . لقد صدق أبو عبيدة حين قال : ان الله

(1) ر : (ف - م) .

يعذب على المقدور لا على القدر - فرأى الاباضية يعارض صراحة الاتجاه القدرى .

أما بالنسبة الى الاشعرية وابن رشد (*) قد سلكوا نفس المسلك الذى سلكته الاباضية .

والخلاصة العامة : أننا نلاحظ أن النصوص من ناحية المضمون أى الجوهر تسعى أن تبين أن المؤمن الصالح عليه أن يعتقد بالقدر خيره وشره أنه من الله ولن يبلغ حقيقة الايمان حتى يؤمن بذلك . مع العمل الدائم وعدم التوكل اعتمادا على سيرة الرسول وأقواله حين قال اعرابى للرسول صلى الله عليه وسلم أرسل ناقتى وأتوكل على الله ؟ فقال : بل أعقلها وتوكل .

الاصل السادس

العدل والوعد والوعيد (1) :

النص الاول : لابی عمار عبد الكافى الاباضى (2) ، قال : اختلف الناس فى اثبات وعد الله ووعيده على اختلافهم فى التسمية بالايمان، فقالت المرجئة والحشوية (3) :

(*) ابن رشد : هو أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن رشد ولد بقرطبة 520 هـ ، وتوفى 595 هـ ، أهم كتبه : تهافت التهافت - فصل المقال .

(1) الوعد : الثواب بالجنة ، الوعيد : العقاب بالنار .

(2) توفى 575 هـ ، ر : (ف - أ) .

(3) ر : (ف - ف) .

كل من سميناه بأنه مؤمن للذي أتى به من توحيد الله عز وجل مع تضييعه ما أمر الله به من الفرائض التي هي دون التوحيد ، ومع ركوبه الذي نهى الله عنه من المعاصي التي هي دون الشرك ، فواجب له وعد الله عز وجل بثوابه في الميعاد على كل حال ، وتوقفوا في انجاز وعيد الله لمن كان بهذه الصفة التي ذكرناها ، واضطربت فيه كلمتهم ، وتشئت أمرهم فمن قائل يقول : بأن أمة محمد لا تعرض على النار ، ومن قائل يقول بأنه يعذب المذنبين منهم على قدر ذنوبهم ، ثم يخرجون فينجز لهم بعد ذلك ما وعد لهم من الثواب ، ومن قائل بالتوقف عن ذلك والشك فيه ولذلك سموا مرجئة لانهم أرجوا أهل الكبائر (I) أي أخروهم ، وتركوا القول فيهم ، ولم يقطعوا عليهم عذرا وقيل سموا مرجئة لانهم أرجوا العمل ، ولم يجعلوه ايمانا مع القول ، وفي مثل هذا من القول ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم (لعنت المرجئة على لسان سبعين نبيا) قيل وما المرجئة يا رسول الله ؟ قال : (الذين يقولون الايمان قول بلا عمل) واتفق جمهور من ذكرنا في صدر المقالة من الامة ، على أن الله منجز وعده ووعيده وصدقهما بتمام ذلك وامضائه في جميع من وعده وتوعيده لا تبديل لكلمات الله ولا تحويل لامره ، قال عز وجل : **لا تغتصموا لدى وقد قدمت اليكم بالوعيد ما يبدل**

(1) ر : (ف - م) .

(1) ق : 28 - 29 .

القول لدى وما أنا بظلام للعبيد» ، وقال : « ان الله لا يخلف الميعاد » (2) ، وقال : « جزيناهم ببغيهم وانا لصادقون » (3) .

وذلك ان الله عز وجل وعد قوما وتوعد آخرين ، فجعل وعده الجنة لاوليائه المؤمنين ، وجعل وعيده النار لاعدائه الكافرين ولن يجوز أن يكون وعده أو وعيده مبدلا ولا محولا ، ولا مستثنى فيه ولا مرجوعا عنه اذ لا يجوز أن تكون أخباره جل جلاله متكاذبة ولا متناقضة ، فلو كان وعده أو وعيده مبدلا أو محولا ، أو مستثنى فيه لكانت جميع أخباره جل جلاله ذات تكاذب وتناقض (وهل الوعد والوعيد الا أخبار منه عز وجل بأنه أعد للفريقين ما وعدهم به ، وتوعدهم وقال : **«واتقوا النار التي أعدت للكافرين» (4) .**

وكيف يخبر بأنه أوعد ما لم يوعد أو وعد ما لم يعد أو يكون يعد ويوعد ثم لا يفي بما وعد ، ولا بما أوعد ؟ ولا يوجد شيء من ذلك على ما أخبر به ، وهذا غاية الوصف لله جل جلاله بالكذب تعالى الله عما يقول المبطلون علوا كبيرا ، وقال الله عز وجل في ابليس : **« يعدهم ويمنيهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا »** فعاشي لله أن تكون مواعيده كمواعيد الشيطان .

نفلا عن كتابه : (الموجز الجزء الثاني من 104 - 106) .

(2) سورة الرعد - الآية : 31 .

(3) سورة الانعام - الآية : 146 .

(4) سورة آل عمران - الآية : 131 .

النص الثانى : لابی حفص عمر بن جميع (1) مع شرح
لابى سليمان التلاتى .

قال الوعد هو الاخبار بالخير كما فى قوله تعالى : « ان
الابرار لفى نعيم » سورة الانفطار الآية : 13 . والوعيد هو
الاخبار بالشر كما فى قوله تعالى : « وان الفجار لفى جحيم »
سورة الانفطار ، الآية 14 . والمراد بهما هنا عقائدهما المبينة
بقول المصنف رحمه الله - ندين - أى نتقرب نحن أهل الحق
الى ربنا باعترافنا وجزمنا - بأن الله - أى واجب الوجود
لذاته - صادق - أى مطابق للواقع حكم خبره الوارد - فى
وعده - أى اخباره بالخير كما فى قوله تعالى : « ان الذين
آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا »
سورة الكهف الآية : 107 . - وفى وعيده - أى اخباره بالشر
كما فى قوله تعالى : « ان الذين كفروا من أهل الكتاب
والمشركين فى نار جهنم » (2) وندين بأن الله تعالى لا يخلف
وعده ولا وعيده كما فى قوله تعالى : « ما يبدل القول لدى
وما أنا بظلام للعبيد » (3) .

فمن وعده بالجنة لا بد له منها ومن الخلود فيها كما أشار
المصنف اليه بقوله : - وندين أيضا أى نتقرب نحن أهل الحق

(1) توفى عمر بن جميع فى القرن الثامن الهجرى أما أبو سليمان التلاتى توفى
سنة 967 هـ ، ر : (ف - أ) .
(2) سورة البينة - الآية 6 .
(3) سورة ق - الآية 29 .

الى الله تعالى لجزمنا - بتخليد - أى دوام - أهل - أى أصحاب الجنة أى دار الثواب - فى الجنة أى دار الثواب والنعيم المقيم - و - بتخليد - أهل - أى أصحاب - النار - أى دار العقاب فى النار أى دار العقاب الاليم والنكسال العظيم - و - بقوله : - ندين أيضا أى نعبد الله تعالى نحن أهل الحق ونتقرب اليه بجزمنا و اقرارنا بالسنتنا - بأن الجنة - أى دار الثواب - و - بأن النار أى دار العقاب - دائمتان أى باقيتان ومستمرتان - لا يفنيان أى لا يذهبان ولا يزولان - أبدا - أى فى جميع الازمنة .

نقلا عن التوحيد وشرحها ، ص : 74 - 75 .

النص الثالث : للشيخ السالمى (I) .

قال :

ومن عصى ولم يتب يخلد
فى النار دائما بهذا تشهد
هذان بيان مذهب أهل الاستقامة (2) أى من عصى بكبيرة ولم يتب منها حتى مات فهو مخلد فى النار دائما . تشهد بذلك لاخبار الله ايانا به كما فى قوله تعالى : « ومن يعص الله ورسوله فان له نار جهنم خالدين فيها أبدا » (3) واعترض بأن المراد من عصى الله ورسوله فى التوحيد وأجيب بأن اللفظ عام ، ولا مخصص وقوله تعالى : « بلى من كسب سيئة

(1) ر : (ف - ا) .

(2) أى الاباضية .

(3) سورة الجن - الآية : 23 .

وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون» (1) .

واعترض بأننا لا نسلم أن صاحب الكبيرة أحاطت به خطيئته من كل جانب لان له حسنات لا يظلم اياها . ويجاب بأنه أحبط حسناته باصراره على الكبيرة ، فلم يظلم شيئاً لانه قد أخبر انما يتقبل الله من المتقين ، ولا شك أن صاحب الكبيرة ليس بمتق ، فلم يتقبل الله شيئاً من حسناته مع اصراره على الكبيرة ولا قبله اذا مات عليه . وقوله تعالى : **« ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها » (2) .**

واعترض بأن المراد من قتل مؤمناً على ايمانه ولا يقتل مؤمناً على ايمانه الا مشرك (ويجاب) أن سياق هذه الآية ينفي هذا التعليل ، لانه ذكر أولاً : حكم قاتل المؤمن خطأ ، ثم ذكر حكم قاتله عمداً والمحكوم عليه فى كلا الموضوعين واحد وقوله تعالى : **« ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم يصلونها يوم الدين وما هم عنها بغائبين » (3) ، فلو كانوا يخرجون منها لزم أن يغيبوا عنها والفجور شامل للشرك وغيره .**

نقلا عن كتابه : مشارق أنوار العقول ، ص : 295 - 296 .

(1) سورة البقرة - الآية : 81 .

(2) سورة النساء - الآية : 93 .

(3) سورة الانفطار - الآية : 16 .

عرض وتحليل الاصل السادس : العدل والوعد والوعيد.

ان قضية الوعد والوعيد – أى الثواب والعقاب – تعد أصلا من أصول العقائد الاباضية ، فهي مرتبطة بالعدل الالهى الذى يعطى لكل ذى حق حقه ، ولا ينسب اليه الجور والظلم تعالى الله عن ذلك .

فلا يحكم على أحد بما ليس أهلا له ، ولا لاحد بما ليس أهلا له ، ولا يفعل بأحد ما لم يكن أهلا له ، فحكمه على القاتل بالعقل عدل ، وقطع يد السارق عدل ، ورجم الزانى والزانية عدل ، وعد الطائع بالجنة عدل ، وتوعد العاصى بالنار عدل . وهو القائل : « وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم » سورة الانعام الآية 115.

ان النصوص المبسطة هنا ، قد أكدت وبينت رأى الاباضية فى ثواب المؤمن ، وعقاب العاصى ان مات بدون توبة

وهذان الاصلان أوجبهما الله على نفسه ، والا أصبحت أوامر الله تعالى كاذبة ومتناقضة مع النصوص القرآنية وعدالته المطلقة – فالله عادل ولا يظلم أحدا وهو القائل : « ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد » (1) ، والله عز وجل سينفذ وعيده الخالد الابدى فى حق الكافرين والعصاة وهو القائل عز وجل : « وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها ، هى حسبهم

(1) سورة آل عمران – الآية : 182 .

**ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم « (I) ، وكذلك سينفذ وعده
الخالد الابدى في حق المؤمنين الصادقين وهو القائل عز وجل :
« ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها وذلك الفوز العظيم » (2) ، ان النصوص قد
دحضت بكل قوة رأى المرجئة والحشوية (3) بالدليل العقلى
والنقلى حين زعمت أن الله سيخلف وعيده لاهل الكبائر
والعصاة من المسلمين ولا يخلف وعده ، وعللوا ذلك بقول
الله عز وجل : « قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم
لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا ، انه
هو الغفور الرحيم » (4) .**

**ولكنهم أجيبوا بالدليل النقلى فى قوله تعالى : « ومن
يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله
عذاب مهين » (5) وفى آية كريمة أخرى يقول الله عز وجل :
« ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب
الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما » (6) ، ان هذه الآية قد
نزلت فى حق عصاة المسلمين وقد وعد الله هؤلاء بالخلود
الابدى فى جهنم والا فى حق من أنزلت هذه الآية ؟**

-
- (1) سورة التوبة - الآية : 68 .
 - (2) سورة النساء - الآية : 13 .
 - (3) ر : (ف - ف) .
 - (4) سورة الزمر - الآية : 53 .
 - (5) سورة النساء - الآية : 14 .
 - (6) سورة النساء - الآية : 93 .

وخلاصة القول : أن الاباضية يرون أن أهل الكبائر من المسلمين بدون توبة كانوا عصاة أو فاسقين أو منافقين فهم مخلدون في النار دائماً أبداً . وأما المؤمنون فهم مخلدون في الجنة الخالدة دائماً أبداً . وهذه العقيدة قد اعتنقتها المعتزلة والشيعة بعد .

أما الاشعرية فيرون أن الخلود الدائم للكافرين فقط . وأما مرتكب الكبائر ما عدا أهل الشرك فأمره الى الله ان شاء عذابه أو عفى عنه . وأما المرجئة فتري أن الخلود الدائم في النار خاص بالكافرين . أما المسلم العاصي فقد يعفو الله عنه ، وقد يعاقبه ولكن مصيره النهائي الجنة .

الاصل السابع الشفاعة

النص الاول : ذكر حديث الشفاعة في الجامع الصحيح .
(1001) عن جابر بن زيد عن النبي (ص) قال : (ما منكم من أحد يدخل الجنة الا بعمل صالح وبرحمة الله وشفاعتي .
(1004) عن جابر بن زيد عن النبي (ص) قال : ليست الشفاعة لاهل الكبائر من أمتي .

(1005) عن جابر بن زيد قال : لما نزلت هذه الآية « وأنذر عشيرتك الاقربين » (1) . جعل رسول الله (ص) يتفخذ أفخاذ

(1) سورة الشعراء - الآية : 214 .

قريش فخذوا فخذاً حتى أتى إلى بنى عبد المطلب فقال : « يا بنى عبد المطلب ان الله أمرنى أن أنذركم فانى لا أغنى عنكم من الله شيئاً إلا ان أوليائى منكم المتقون ألا لا عرفن ما جاء الناس غدا بالدين فجئتم بالدنيا تحملونها على رقابكم يا فاطمة بنت محمد ويا صفية عمة محمد اشتريا أنفسكم من الله فانى لا أغنى عنكما من الله شيئاً .

نقلا عن الجامع الصحيح ، الجزء الرابع ، ص : 22 - 24 .

النص الثانى : للشيخ عبد العزيز الثمينى (1) .

قال : فمن زعم أن الشفاعة تكون لأهل الكبائر ، لزمه القول بأنهم يدخلون الجنة ، وأن الأمة كلها فى الجنة وذلك خلاف ما فى الكتاب والسنة ، من أن من الأمة مخلصين فى النار ، وهم أهل الكبائر الميتون عليها غير التائبين منها ، ولأنها لو كانت لهم ، لم يجز سؤال الكون من أهلها لاستلزامه سؤال الكون من أهل النار الغير الجائز . وما يقال من أن المؤمنين التائبين لا حاجة لهم بالشفاعة لأنهم من أهل الجنة بلا شك مردود بأنهم محتاجون لها فى زيادة تشریفهم ورفع درجاتهم وتكثير ثوابهم وفى تقصيرهم فى حق الجار وذى القربى والأرحام والزوجة والأولاد ونحوها ويدل على احتياجهم لها قوله تعالى حكاية عنهم : « ربنا اتمم لنا نورنا واغفر لنا » سورة التحريم الآية : 8 . حيث أخبر بأنهم يطلبون به اتمامه

(1) ر : (ف - أ) .

لهم نورهم وغفرانه لهم ذنوبهم وهم سائرون على قناطر جهنم قبل دخولهم الجنة وقوله صلى الله عليه وسلم ما من أحد يدخل الجنة الا بعمل صالح وبرحمة من الله وشفاعتي . ومما يدل على أن الشفاعة لا تكون لاهل الكبائر قوله صلى الله عليه وسلم يا بنى عبد المطلب ! ان الله أمرنى أن أنذركم أى بقوله وأنذر عشيرتك والاقربين ، ألا انى لا أغنى عنكم من الله شيئاً .

نقلا عن كتاب - شرح قصيدة النونية - ص 302 ، للشيخ أبى نصر فتح ابن نوح - ملاحظة ر : (ف - أ) .

النص الثالث : لابی محمد عبد الله بن حميد السالمى (1).

قال : الشفاعة لغة الوسيلة والطلب ، وعرفا سؤال الخير من الغير للغير ، وشرعا طلب تعجيل دخول الجنة ، أو زيادة درجة فيها من الرب عز وجل لعباده المؤمنين فتكون للانبياء وغيرهم . ويختص نبينا عليه السلام منها بخصلة هى تقدمه اليها قبل كل شافع فلا يفتح بابها الا له ثم من بعده يشفع من شاء الله أن يشفع .

قيل وهو المحمود الذى فى قوله تعالى : « عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا » (2) ، أى يحمذك فيه الاولون والآخرون حيث لم يجدوا قبلك شافعا .

(1) ر : (ف - أ) .

(2) سورة الاسراء - الآية : 78 .

ان شفاعه نبينا محمد (ص) مقصورة على التقى من المكلفين والتقى هو من جانب المحرمات وأدى الواجبات ، فلا شفاعه لغيره من الاشقياء لقوله تعالى : « ولا يشفعون الا لمن ارتضى » (1) ، وقوله تعالى : « واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعه » (2) ، وقوله تعالى : « ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع » (3) ، وهذه الآيات عامة كما رأيت ففى الاولى تصريح بأن الشفاعه مقصورة على من ارتضاه الله ، وفى الثالثة دليل على نفيها عن الظالم ، وهو اسم لكل من ظلم نفسه ، أو ظلم غيره ، فلا تخص المشركين ، كما زعموا فانها وان كان سبب نزولها فيهم ، فلا عبرة بخصوص السبب مع عموم اللفظ ، ويعضد هذه الآيات ما سيأتى من الادلة القاطعة فى تخليد أهل الكبائر ، فانهم من ما ثبت تخليدهم فى النار بالقطعيات الآتية ، انتفت عنهم الشفاعه فى الموقف ضرورة .

فان من ثبتت له الشفاعه فى دخول الجنة لا يدخل النار فضلا من أن يخلد فيها . وخالفت الاشاعرة (4) فيها فأثبتوها لأهل الكبائر تعويلا على حديث روه (شفاعتى لأهل الكبائر من أمتى) ويجاب بوجوه - أحدها - انه خبر واحد لا يعارض

(1) سورة الانبياء - الآية : 28 .

(2) سورة البقرة - الآية : 48 .

(3) سورة غافر - الآية : 18 .

(4) ر : (ف - و) .

القطعي - وثانيها - انه لو لم يعارض قطعيًا لما أوجب العلم
- وثالثها - انه عارضته رواية : مثلها ونصها - لا تنال
شفاعتي أهل الكبائر من أمتي - فهذه بتلك على أن هذه قد
عضدها الكتاب وتلك قد خالفته فوجب اما القول بوضع
تلك الرواية كما ذهب اليه المحقق الخليلي رحمه الله قائلًا
انه لو كانت الشفاعة لأهل الكبائر لتقرب اليه المتقربون اليه
بالكبائر .

نقلا عن كتابه - مشارق أنوار العقول - ص : 287 - 288 .

عرض وتحليل الاصل السابع : الشفاعة .

لقد ترتب على موقف الاباضية حول المعدل والوعد
والوعيد موقف ثان ، نفوا فيه حدوث الشفاعة من الرسول
صلى الله عليه وسلم وحصروا حدوث هذه الشفاعة في
المؤمنين فقط دون العصاة والفسقة ومرتكبي الكبائر .

ان شفاعاة النبي (ص) لن تكون لمن مات وهو مصر على
الكبائر . وانما تكون للمؤمنين كافة لتخفيف عليهم يوم
الحشر ، والتعجيل بهم للدخول في الجنة أو زيادة درجة لبعض
المؤمنين الذين ماتوا على الوفاء والتوبة النصوح .

أما الادلة القطعية التي استشهدوا بها فهي كالتالي : قال
الله عز وجل : « واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا

ولا يقبل منها شفاعة « (I) ، ثم ان الرسول (ص) قد أكد ووضح هذه الآية الكريمة حين قال يا فاطمة بنت محمد !
ويا صفية عمة محمد ! اشترى أنفسكما من الله فاني لا أغنى
عنكما من الله شيئاً .

وهذه العقيدة لها صلة بأصل العدل والوعد والوعيد ، لان
الله عز وجل عادل ولا يخلف وعده ووعيده .

فهذه العقيدة تتطابق مع رأى المعتزلة التى تنفى الشفاعة
عن أهل الكبائر . أما الاشعرية فقد أثبتوها لأهل الكبائر
اعتماداً على حديث الرسول : شفاعتى لأهل الكبائر من أمتى ،
غير أن هناك رواية أخرى تفند هذا الحديث – لا تنال شفاعتى
أهل الكبائر من أمتى ، فهذه بتلك كما قال الشيخ السالمى
رحمه الله . ثم ان الآيات الكريمة قد أيدت الحديث الأخير
وخالفت الحديث الاول .

ولو أن الشفاعة تكون لأهل الكبائر – أصحاب المعاصى –
لتقرب اليه المسلمون بالكبائر – أى الى الله – ليضمنوا
لأنفسهم الجنة الخالدة ، فهذا يتنافى مع عقائد الاسلام والمنطق
السليم ، والرسول قد ربط بين الشرك والكبائر ولم يفرق
بينهما . حين قال : اجتنبوا الكبائر السبع الموبقات تنجوا :
الشرك بالله والقتل ، والسحر وأكل الربا وأكل أموال
الناس ظلماً والفرار من الزحف ، وعقوق الوالدين .

(1) سورة البقرة – الآية : 48 .

الأصل الثامن خلق القرآن الكريم

النص الاول : لابي عمار عبد الكافي الاباضى (1) .
النقض لمن زعم أن القرآن غير مخلوق :

يقال لمن زعم أن القرآن غير مخلوق : أخبرونا عن القرآن
وجميع الكتب المنزلة من الله الى خلقه على ألسنة رسله ، أهى
أشياء أم ليست بأشياء ؟ فان قالوا : بأنها غير أشياء وأبطلوها ،
وجعلوها فى حد العدم والتلاشى فيقال لهم : فما الذى زعمتم
أنه ليس بمخلوق ؟ اذ ليس ثم شىء يكون غير مخلوق ، أو
خلقاً ، وبطل على هذا المعنى أن تكون رسل الله جاءت من عند
الله بشىء ، وأن الله أنزل على أنبيائه شيئاً وقد قال الله عز
وجل : « وما قدرُوا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل على بشر
من شىء » (2) ، فقال ردا عليهم : « قل من أنزل الكتاب الذى
جاء به موسى (3) ، فلما تبين أن كتاب الله شىء من الاشياء ،
قلنا : لا يخلو هذا الشىء من وجهين لا ثالث لهما : اما ان
يكون محدثاً أو غير محدث ، فان قالوا : غير محدث أبطلوا
وردوا على الله حيث قال : « وما يأتيهم من ذكر من الرحمن
محدث الا كانوا عنه معرضين » (4) ، فان قالوا : محدث ، قيل

(1) ر : (ف - أ) .

(2) سورة الانعام - الآية : 91 .

(3) سورة الانعام - الآية : 91 .

(4) سورة الشعراء - الآية : 5 .

من أحدثه ؟ فان أضافوا حدوثه الى غير الله أبطلوا ، وان قالوا ان الله أحدثه أقرّوا بخلقه ، ويقال هل كان القرآن دالا على الله في ربوبيته شاهدا عليه في وحدانيته ؟ فان قالوا لا أبطلوا وان قالوا بل هو دال على الله ، وشاهد عليه كما كان سائر الاشياء من المخلوق دالا على الله ، قلنا من جعله دالا على الله ؟ ولا يجدون الا أن يقولوا الله جعله دلالة على ربوبيته ، وشهادة على وحدانيته ، كما جعل سائر المخلوق كذلك ، فاذا قالوا ذلك أقرّوا بخلقه ، ويقال لهم : أخبرونا عن القرآن أليس هو محدثا كائنا بعد أن لم يكن ؟ فان قالوا لا أبطلوا ، وجعلوه قديما مع الله ، وصاروا الى مذهب الاثنين ممن أنبأنا عن باطلهم فيما مضى ، فان قالوا محدث كائن بعد اذ لم يكن أقرّوا بخلقه ، والحدوث هو المخلوق ، كما أن المخلوق هو المحدث .

وانما شنعوا عبارة المخلوق لغباوتهم ، وجهلهم ، وهم قد أتوا بجميع معانى المخلوق ولن يجوز أن يكون محدثا غير مخلوق كما لا يجوز أن يكون مخلوقا غير محدث ولن يجوز أن يكون محدث غير مخلوق ، كما لا يجوز أن يكون قديم غير خالق .

ومع هذا كله انا وجدنا الله عز وجل وصف القرآن بما وصف به غيره من سائر المخلوق ، فقال عز وجل : « انا جعلناه قرآنا عربيا » (1) ، وقال في غير القرآن من المخلوق : « وجعلنا

(1) سورة الزخرف - الآية : 3 .

الليل والنهار آيتين» (2) ، وقال : « وجعلنا السماء سقفا محفوظا » (3) ، وقال في القرآن : « انا أنزلناه في ليلة القدر » (4) ، وقال : « انا نحن نزلنا الذكر » (5) ، وقال في غير القرآن من الخلق : « وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد » (6) ، وقال : « وأنزل لكم من الانعام ثمانية أزواج » (7) ، وقال في القرآن : « وانا له لحافظون » (8) ، وقال في القرآن : « ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون » (9) ، وقال : « أو يحدث لهم ذكرا » (10) .

وقال في القرآن : « كتاب فصلت آياته » (11) ، وقال : « ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم » (12) ، وقال في غير القرآن من الخلق : « وكل شيء فصلناه تفصيلا » (13) .

نقلا عن كتابه - الموجز - الجزء الثاني ، ص : 132 - 135 .

-
- (2) سورة الاسراء - الآية : 12
 - (3) سورة الانبياء - الآية : 31
 - (4) سورة القدر - الآية : 1
 - (5) سورة الحجر - الآية : 9
 - (6) سورة الحديد - الآية : 25
 - (7) سورة الزمر - الآية : 6
 - (8) سورة الحجر - الآية : 9
 - (9) سورة الانبياء - الآية : 2
 - (10) سورة طه - الآية : 113
 - (11) سورة فصلت - الآية : 3
 - (12) سورة الاعراف - الآية : 52
 - (13) سورة الاسراء - الآية : 12

النص الثانى : لايى حفص عمر بن جميع مع شرح
لايى سليمان التلاتى .

قال - وندين - أيضا نحن أهل التوفيق الى الله تعالى
بجزمنا وقرارنا - بأن الله - أى واجب الوجود لذاته
- خالق - أى موجد - كلامه - أى قرآنه - الذى هو اللفظ
المنزل على محمد للاعجاز بأقصر سورة منه المتعبد بتلاوته
وغيره من الكتب المنزلة على الانبياء والرسل التى هى الالفاظ
الخاصة الدالة على المعانى الخاصة وغيره من كل ما أوحى به الى
الانبياء والرسل من الكتب والاحاديث القدسية ونحوها
- ووصية - أى كلامه الذى هو القرآن - ومحدثه - أى
موجوده بعد أن كان معدوما - وجاعله أى صانعه - (ومنزله)
أى مهبطه على النبى عليه الصلاة والسلام وكيفية انزال
القرآن الى نبينا (ص) أنه تعالى أمر الملائكة بنسخه من اللوح
المحفوظ فنسخته منه فى أوراق وأعطاها لجبريل ونزل بها الى
السماء الدنيا ووضعها فى بيت العزة منها ثم نزل به بعد ذلك
على محمد مفرقا بحسب الوقائع والاحوال التى تعتريه فى
عشرين سنة وأنزل عليه اللفظ والمعنى معا .

نقلا عن كتاب : (عقيدة التوحيد وشرحها - ص : 67) .

عرض وتحليل الاصل الثامن : خلق القرآن الكريم .

اذا درسنا الموضوعات التي بحثتها الفلسفة الاسلامية فلا بد أن نتذكر مشكلة خلق القرآن الكريم التي تركت مميزات خاصة لكل فرقة سيما المعتزلة والاشاعرة والاباضية وأهل السلف (1) - فالاباضيون من خلال هذين النصين تظهر لنا حججهم وأدلتهم على القول بأن القرآن الكريم كلام الله تعالى وعلى أنه مخلوق له تعالى ، لفظه وكلماته ، وسوره ومعناه ، الا ما قام الدليل على قدم معناه فقط ، كلفظ الجلالة والرحمن الرحيم لوصفه تعالى له بكونه منزلا من عنده . وهذه الفكرة مرتبطة بالتصور النقي الخالص لفكرة التنزيه للذات الالهية عن كل مماثلة لما يحتمل تصور وجوده من المحدثات الحسية الواقعية .

لقد دعم أبو عمار عبد الكافي الاباضى نظريته بالادلة العقلية والنقلية من القرآن الكريم ورد على كل من زعم أن القرآن غير مخلوق أى - أن القرآن قديم مع قدم الله عز وجل فى الازل . ولقد أظهر براعة وأصالة فى الاستدلال القائم على الاستقراء والقياس فى آن واحد وربط بينهما بالعلاقة الاستنتاجية والاستلزامية بين نتيجة الاستقراء التي هى مقدمة للقياس وقال : ان القرآن الكريم شئ من الاشياء الموجودة فهو يكون اما محدثا أى مخلوقا ، أو غير محدث ، والله

(1) ر : (ف - ق) . . .

الخالق لكل شيء فربط علة خلق القرآن بعلة الاشياء الاخرى
المخلوقة لان علة خلق القرآن الكريم مستغرقة في الحد
العام (1) وهو الخلق واستشهد بالدليل النقلى فى قوله تعالى :
« انا جعلناه قرآنا عربيا (- سورة الزخرف الآية : 3 - .
وقال فى غير القرآن من الخلق : « وجعلنا الليل والنهار
آيتين » سورة الاسراء الآية : 12 .

ثم ان الله عز وجل بين أن القرآن الكريم محدث فقال :
« ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون »
سورة الانبياء الآية : 2 ، وقال : « ولقد جئناهم بكتاب فصلناه
على علم » ، وقال فى غير القرآن من الخلق : « وكل شيء
فصلناه تفصيلا » .

ويمكن أن نضيف عنصرا آخر ، وذلك أن القرآن العزيز
محصور بسوره وآياته وفيه النسخ - أى رفع حكم شرعى
سابق بنص لاحق - فلا يجوز أن يقع النسخ فى القديم وهذا
دليل الحدوث - اذن ان القرآن الكريم محدث فهذا الاصل
قد اعتنقته المعتزلة حين رأت أن القرآن الكريم كلام الله
وهو حادث - أما الاشعرية فهى تعتقد أن القرآن كلام الله
قديم ، أما الحروف والحبر والورق حادثه ، أما أهل النص
فيرون أن القرآن العزيز قديم بمعناه وحروفه ولفظه وحبره
وورقه .

(1) ر : (ف - م) .

والخلاصة : أن الاباضية تقر أن القرآن الكريم مخلوق
كالايشاء .

الاصل التاسع

لا منزلة بين المنزلتين (1)

النص الاول : لابي عمار عبد الكافي الاباضى (2) .

قال : اختلف من أثبت الوعيد لاهل الكبائر وأسمائهم ،
وفى كبائرهم ما هي ؟

بعد اجماعهم على ثبوت الوعيد لهم ، ونفى التسمية عنهم
بالايمان فقالت الصفرية : ان كبائرهم كفر شرك ، وأسماءهم
كفار مشركون ، معاربون كأهل حرب النبي (ص) تسفك
دماؤهم ، وتسبى ذراريهم ، وتغنم أموالهم ، وهم مع ذلك
قد تورث أموالهم ، وتنكح نساؤهم وتؤكل ذبائحهم ويحسج
معهم ، ويصلى معهم ، فقسمت الازارقة واختارت ، فأخذوا
ما أحبوا ، وتركوا ما كرهوا .

وقالت المعتزلة : كبائرهم فسق وضلال ، ليست بكفر ،
وأسماءهم فاسقون ضالون ، ليسوا بكافرين ، ولا مؤمنين
فأثبت هؤلاء منزلة ثالثة ليست بايمان ولا كفر ، وادعوا
اسما ثالثا ، لا مؤمنا ولا كافرا .

(1) أى لا منزلة بين الايمان والكفر .

(2) ر : (ف - أ) .

وقال الاباضية والزيدية : كبائرهم كفر نفاق ، لا كفر
شرك ، وأسماءهم كافرون منافقون ، ليسوا بمشركين ،
ولا مؤمنين « مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء ومن
يضل الله فلن تجد له سيلا » سورة النساء الآية : 143 .

لا الى المشركين فى الحكم والسيرة ولا الى المؤمنين فى الاسم
والثواب كما قال عز وجل : « ما هم منكم ولا منهم » سورة
المجادلة الآية : 14 ، نفاهم من المشركين أن يكونوا معهم فى
التسمية بالشرك وأحكام المشركين .

نقلا عن كتابه : الموجز ، ص : 116 - 117 ، الجزء الثانى .

النص الثانى : للعلامة محمد بن يوسف أطفيش (1) .

قال : يجب الفرز بين كبائر الشرك وكبائر النفاق ،
وأشرك من لم يفرز ، ومن شك فى شركه لا من شك فى الشاك
الا أن قامت عليه الحجة ، وهو أن يعلم أن تكذيب الله اشراك
والكذب عليه نفاق ، ودخل فى التكذيب القول بخلاف ما قال
مواجهة بلا تأويل والقول بخلافه مع الجهل بنزوله . أو أن
يعلم أن الكبائر قسمان شرك ونفاق قلت : هو الصحيح نمتاز
به عن الازارقة والنجدية والصفيرية (2) . أو أن يعلم أن
الشرك مساواة ودخل فيها الجحود كما مر وأما غيرها من
الكبائر فنفاق على أقوال ثلاثة لأصحابنا محررة . وفى وجوب

(1) ر : (ف - أ) .

(2) ر : (ف - ف) .

معرفة أن النفاق خلف قولان ، ولا يشرك من لم يفرز ان كان متأولا كالأزارقة الزاعمين أن المعاصي كلها شرك ، ولزمهم تشريك آدم حاشاه حيث وصف بالمعصية ، والنجدية منهم القائلين ان الكبائر كلها شرك وما دونها فسق وذلك الحكم عند الفريق متعدد الى غيرهم ، وأما فيما بينهم فمن اعتقد اعتقادهم لم يحكموا عليه بالشرك لمعصية أو كبيرة بل يقولون بفسقه . وقيل عن الصفرية انهم يحكمون بالشرك لذلك ولو على أنفسهم فيجتهدون في التقوى حتى تصفر وجوههم لئلا يقعوا في الشرك ، وكالمعتزلة القائلين في كبائر النفاق انها فسق وضلال لا نفاق ولا شرك .

نقلا عن كتابه - الذهب الخالص - ص : 25 - 26 .

النص الثالث : لعل يحيى معمر (1) .

قال يحسب كثير ممن لا علم له أن الاباضية يتفقون مع الخوارج في تكفير العصاة كفر شرك ، ولا يعرفون أن الاباضية يطلقون كلمة الكفر على عصاة الموحدين الذين ينتهكون حرمة الله ، ويقصدون بذلك كفر نعمة . أخذوا من الآيات الكريمة ، التي أطلقوها في أمثال هذه المواضع ، واستنادا الى أحاديث الرسول (ص) والله يقول : « والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ، ومن كفر فان الله

(1) ر : (ف - ا) .

غنى عن العالمين « سورة آل عمران الآية : 97 ، « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك الكافرون » سورة المائدة الآية : 44 .

والرسول (ص) يقول : (من ترك الصلاة كفر) . (ليس بعد العبد والكفر الا تركه الصلاة) . وأعتقد أن ما تقدم يكفى لايضاح المقصود من اطلاق كلمة الكفر على العصاة ويقصد بذلك كفر النعمة ، والسبب الذى دعا الاباضية الى اطلاقهم هذه الكلمة على العصاة بدلا من كلمة النفاق أو الفسوق أمران : أولهما : أنها الكلمة التى أطلقها الكتاب الكريم والسنة القوية عليهم فى كثير من المواضع والمناسبات .

وثانيهما : أن لكلمة النفاق أثرا خاصا فى تاريخ الاسلام ، فقد اشتهر بها عدد من الناس فى زمن رسول الله (ص) ، آمنوا ظاهرا ولكن قلوبهم لم تطمئن بالايمان ، فكان القرآن الكريم ينزل بتقريعهم ويفضح بعضهم ويتوعدهم بالعذاب الاليم ، فى الدنيا والآخرة .

« المنافقون والمنافقات ، بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ، ويقبضون أيديهم ، نسوا الله فنسيهم ، ان المنافقين هم الفاسقون » (1) .

وخلاصة البحث أن الاباضية عندما يطلقون كلمة الكفر على أحد من أهل التوحيد فهم يقصدون كفر النعمة ، ويطلق

(1) سورة التوبة - الآية : 67 .

عليه المعتزلة الفسوق ويطلق عليه غيرهم النفاق أو العصيان وهو معنى واحد . والنقاش في هذا الموضوع نقاش لفئوى والاختلاف لفظى .

نقلا عن كتابه - الاباضية فى موكب التاريخ - الحلقة الاولى ، ص : 89 - 92 .

عرض وتحليل الاصل التاسع : لا منزلة بين المنزلتين .

ان النصوص الكلامية التى قرأناها ، تعالج قضية الكفر والايمان (I) التى أثرت فى الفكر الاسلامى قديما وحديثا . هل المسلم اذا ارتكب كبيرة من الكبائر يفقد صفة الايمان ؟ وقبل أن نجيب عن هذا السؤال فلا بد أن نوضح آراء المدارس الكلامية فى ذلك .

قالت المعتزلة : من أقر بوحداية الله وبرسالة محمد ، ولكنه ضيع الفرائض الدينية أو ارتكب الكبائر ، أو جمع بينهما فهو فاسق عاص ، ليس بمؤمن ولا مشرك ولا كافر . وهذا الاصل يسمى عندهم : المنزلة بين المنزلتين .

أما الاشعرية فقالت : من أثبت وحدانية الله ورسالة الرسول (ص) ولكنه ضيع الفرائض الدينية أو ارتكب الكبائر . يعد مسلما عاصيا ، ليس بمشرك ولا كافر ولا فاسق ان شاء الرحمن أدخله النار ، وان شاء رحمه .

وأما المرجئة فقالت : ان الفرائض الدينية شىء ، وأن الايمان شىء آخر . فالايمان هو التصديق بالقلب ، واقرار

راجع فهرس الفرق الكلامية والمصطلحات الكلامية .

باللسان بوحداية الله ، ورسالة محمد ففى هذه الحالة ، فهو مؤمن مسلم ليس بمشرك ولا كافر ولا فاسق .

اما الشيعة والزيدية قالتا : من أقر بوحداية الله وسالة محمد ، وضيع الفرائض الدينية ، وهو كافر كفر نعمة ، منافق فاسق ليس بمؤمن ولا بمسلم ولا بمشرك .

أما فرق الخوارج : الصفرية ، والازارقة والنجدية - فقالت : من أثبت وحداية الله ، ورسالة الرسول ولكنه ضيع العمل بالفرائض فهو مشرك ، كافر فاسق عاص .

أما الاباضية فلها رأى خاص فى هذه القضية . فقد بينت النصوص ، أن من أقر بوحداية الله ورسالة الرسول (ص) ، ولكنه ضيع الفرائض الدينية ، أو ارتكب كبائر فتسميه موحدا ، وليس بمؤمن ولا بمشرك ، ثم يرون أن مرتكب الكبيرة يعد كافر كفر نعمة وليس كافر كفر شرك . اعتمادا على قول الله عز وجل : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون » سورة المائدة الآية : 44 .

وقوله تعالى : « ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غنى عن العالمين » سورة آل عمران الآية : 97 ، والرسول (ص) يقول : ليس بين العبد والكفر الا تركه الصلاة - فالكفر اذن عند الاباضية ينقسم الى ما يلى :

أ - كفر نعمة ونفاق فيتمثل فى المسلم الذى ضيع الفرائض الدينية أو ارتكب الكبائر وأجمع بينهما .

ب - كفر شرك وجعود : ويتمثل فى الانسان الذى يجحد بالله وآياته ورسالة محمد (ص) فى هذه الحالة يعد خارجا من ملة الاسلام .

فرأى الاباضية واضح جدا فى شأن عصاة المسلمين ، فهى تعدهم فى الملة الاسلامية ، وتجرى عليهم أحكام المسلمين ، ويحرم ان تستحل دماؤهم وأموالهم لقول رسول الله (ص) : (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ، وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك منعوا منى دماءهم وأموالهم الا بحقها) . فهم لا يختلفون عن اخوانهم الاباضية فى العقيدة الاسلامية وجوانبها الاجتماعية ، فلذا تنكح نساؤهم ، وتؤكل ذبائهم ، ويحج معهم ويصلى معهم ، وعلى أموالهم ... الخ .

فهذه العقيدة جعلت حدا فاصلا بين الاباضية ، وفرق الخوارج حين حكمت على عصاة المسلمين بالشرك ، اعتمادا على هذه الآية الكريمة : « وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم ، وان أطعتموهم انكم لمشركون » سورة الانعام الآية : 121 .

فالخلاف بين الاباضية والمدارس الكلامية الاخرى حول تسمية عصاة المسلمين وأهل الكبائر منهم يكاد أن ينحصر فى الجانب اللغوى فقط أما دلالة المعنى فواحدة عند الفرق الاسلامية ما عدا المرجئة .

الفصل الخامس

الاصول الاجتماعية

الاصل الاجتماعى الاول الولاية والبراءة

النص الاول : لابی طاهر اسماعيل بن موسى الجيطالى (1).

قال : اعلم أن الولاية معنيان لغوى وشرعى – فالولاية فى اللغة – القرب مأخوذ من ولاية أمر اليتيم وهو القيام بأمره والاهتمام بمصالحه وهو معنى ولاية الله لاوليائه ، وذلك معنى قوله تعالى : « الله ولى الذين آمنوا » (2) ، أى ناصرهم ومتولى أمورهم وحافظهم . الولاية فى الشريعة ايجاب الترحم والاستغفار للمسلمين ، الدليل على وجوب الولاية نص من القرآن ومن السنة واجماع من أهل الايمان : أما القرآن فقول الله تعالى : « واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات » (3) .

(1) ر : (ف – أ) .

(2) سورة البقرة – الآية : 257 .

(3) سورة محمد – الآية : 19 .

ومعنى الاستغفار طلب الغفران بصحة الارادة. وأما السنة
فقول النبی علیه السلام لابن مسعود : يا ابن مسعود أى عرى
الاسلام أوثق ؟ قال الله ورسوله أعلم ، قال : الولاية فى الله
والبغض فى الله (. وكذلك عند أصحابنا رحمهم الله الولاية
فى الله والبغض فى الله هى حقيقة الايمان فمن لم يدن بها
فلا دين له ، ولا ولاية له عندهم .

(وأما الاجماع) : فليس بين الامة الاسلامية اختلاف فى
ولاية الجملة ، وانما الاختلاف بينهم فى ولاية الاشخاص فان
ولاية المسلمين بعضهم بعضا كونهم معهم على شريعتهم ، وقد
قال الله تعالى : « وتعاونوا على البر » ، وقال : « والمؤمنون
والمؤمنات بعضهم أولياء بعض » (1) ، فالولاية والبراءة تجبان
معا على المكلف فى حال البلوغ فهما سواء لا عذر لمن جهلها ،
فكما تجب الولاية لاولياء الله كذلك تجب البراءة من أعداء
بأى معصية كانت مع الاصرار عليها .

نقلا عن كتابه - قواعد الاسلام - الجزء الاول ، ص : 45 - 46 .

قال الامام أبى طاهر اسماعيل بن موسى الجيظالى :

فى البراءة ما يلى :

**أما القرآن فقول الله تعالى : « لا يتخذ المؤمنون الكافرين
أولياء من دون المؤمنين » (1) .**

(1) سورة آل عمران - الآية : 28 .

فنهى الله تعالى عن ولاية الكفار فأنفذ فيها الوعيد فقال :
« لا تتولوا قوما غضب الله عليهم » (2) ، وقال : « ومن يتولهم
منكم فإنه منهم » (3) ، فمن يتول مشركا كان مشركا ومن تولى
مناफقا كان منافقا صاحب كبيرة .

وقال الخليل عليه السلام : « انا برءاء منكم ومما تعبدون
من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء
أبدا » (4) .

وأما السنة فأكثر من أن تحصى كقوله عليه السلام : (لعن
الله من أحدث فى الاسلام حدثا أو آوى محدثا) ، وقوله :
(انى برىء ممن تطير أو تكهن أو تكهن له) . فى أمثالها من
الفاظ البراءة فبراءة الجملة واجبة بنص القرآن واجماع من
أهل الايمان ، لا عذر لمن جهلها . فكما تجب الولاية لأهل طاعة
الله فكذلك البراءة واجبة من أهل معصية الله بأى معصية
كانت مع الاصرار عليها . ولا تختلف الامة فى هذا وانما
الخلاف فى براءة الاشخاص من أهل القبلة كما قدمنا فى
الولاية وبالله التوفيق .

نقلا عن كتابه : قواعد الاسلام ، الجزء الثانى ، ص 67 - 68 .

(2) سورة الممتحنة - الآية : 13 .

(3) سورة المائدة - الآية : 51 .

(4) سورة الممتحنة - الآية : 4 .

النص الثانى : لابى حفص عمر بن جميع :

أما الولاية فى ذاتها فالود بالجنان والثناء باللسان ، فان قيل لك : بم تجب ؟ فقل : بالعمل الصالح ، ولمن تجب ؟ فقل لذى الهيئة الحسنة ، ولا تجب الا لمن علم منه خير وهو المستحق لها . فان قيل لك : من يثاب عليها ؟ فقل : المتولى لمن ذكر ، وقيل : يثابان معا . ومن تولى من لا تجب له الولاية فقد كفر . ومن آخرها بعد وجوبها فقد كفر ، وضد الولاية البراءة ، وضد البراءة للولاية ، فاذا وجبت الولاية لم تسقط الا بالبراءة .

فاذا وجبت البراءة لم تسقط الا بالولاية . وتجب علينا ولاية أنفسنا وذلك بالتوبة والانقلاع من الذنوب ، والمسلمون انما تجب ولايتهم بالوفاء فى الدين ، وولاية الله عز وجل لعباده : معرفته بهم ومعرفته مآلهم ومنازلهم فى الجنة وولاية العباد لله تعالى : فالقبول لما أمرهم به . وولاية الاشخاص تجب بأربعة أوجه : أن تقبل الاذن ان ما سمعتا والعينان ما أبصرتا ويوافقهما القلب فى ذلك وعلى الشريعة ، ومن لم يوال بعد هذه الوجوه كلها فقد كفر نفاق ، وولاية البيضة فالسلطان العادل ، فالواجب علينا ولايته وولاية كاتبه ووزيره وخازنه وجميع من كان تحت لوائه من المسلمين .

والبراءة على أربعة أوجه ، وقيل : ستة : براءة الكفار جملة من عرفناه ومن لم نعرفه ، الحى منهم والميت ، الانس والجن وبراءة أهل الوعيد ، وهم الذين ذكرهم الله فى كتابه فأوجب لهم النار . فالواجب علينا أن نبرأ منهم ونعلم أنهم من أهل النار .

وبراءة الاشخاص كل من رأينا منه شرا تجب علينا براءته والقصد اليه بها وبراءة السلطان الجائر وبراءة كاتبه ووزيره وخازنه ، وأما من كان تحت لوائه فلا ، لانه ربما كان فيها مسلم فلزمته تقية على نفسه ، وبراءة كل من رجع من الاسلام الى الشرك .

نقلا عن كتاب - مقدمة التوحيد - ص : 91 - 102 .

النص الثالث : لعل يحيى معمر .

لقد رأى الاباضية ، أن محبة المؤمن الموفى بدينه الحريص على واجباته ، المبتعد عن المحارم ، المتخلق بأخلاق الاسلام ، المتبع لهدى محمد عليه السلام ، المقتفى لآثار السلف الصالحين رأى الاباضية أن المؤمن اذا كان على هذه الطريق ، وجبت محبته على المؤمنين ، وأعلنت ولايته بين المسلمين ، وطلبت له المغفرة والرحمة من رب العالمين .

هذه القضية يكاد ينفرد بها الاباضية عن غيرهم من الفرق الاسلامية ، فلم يساؤوا بين مؤمن تقى وعاص شقى فى

المعاملة ، وقالوا يجب على المجتمع أن يعلن كلما الحق فى كل فرد من أفرادہ ، وأن يتولى تهذيب الناشئين وتقويم المنحرفين وتربية المخطئين ، بالوسائل التى شرعها الاسلام للتربية الاجتماعية من أمر بمعروف ونهى عن منكر ، واعراض عن يتولى عن الله .

وليس من الحق أبدا أن نتفاضى عن أولئك الذين يرتكبون المعاصى ونضعهم فى صف واحد مع المؤمنين الموفين ، بل يجب أن نزرع العاصى عن معصيته ما دام منحرفا عن سبيل الله ، وأن لا نساوى فى المعاملة بينه وبين الموفى ، وأن لا نعطيه من المحبة وطلب المغفرة وحسن التعامل ما نعطيه للذى يراقب الله فى الخفاء والعلانية ويرجع اليه فى كل كبيرة وصغيرة ويقف عند حدوده التى رسمها لا يتخطاها « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله » (1).

والاباضية لا يخرجون العصاة من الملة ولا يحكمون عليهم بالشرك ، ولكن يوجبون البراءة منهم وبغضهم واعلان ذلك لهم حتى يقطعوا عن معصيتهم ويتوبوا الى ربهم .

نقلا عن كتابه - الاباضية فى موكب التاريخ - ص : 84 - 87 .

(1) سورة المجادلة - الآية : 22 .

عرض وتعليل الاصل الاجتماعي الاول :

الولاية والبراءة :

ان النصوص التي كتبها الاعلام هنا ، قد عالجت فكرة اجتماعية حساسة ، لها ارتباط وثيق جدا باصلاح الفرد والمجتمع . ان اصلاح النفس وفسادها مرتبط الى حد كبير بالمجتمع الذي يعيش فيه الانسان . وقد قيل : ان الانسان مدنى بالطبع . وقد أثبتت الدراسات العلمية والملاحظات الاجتماعية أن الفرد يكتسب ماهيته (1) الانسانية من البيئة الاجتماعية التي يعيش فيها . اذن فالفرد لا يمكنه بأى حال من الاحوال أن يستغنى عن أبناء جنسه ، والا سيفقد خصائصه الذاتية ، وخدمات اجتماعية من خلال هذا المنطلق فان أغلب مفكرى الاسلام ، يرون أن اصلاح المجتمع الاسلامى ، لا يكون الا عن طريق اصلاح الفرد ، وبما أن الفرد يتأثر ويؤثر فى الظواهر الاجتماعية ، وتفاعلها سواء كانت روحية أو مادية ، والانسان باعتباره كائنا أخلاقيا واجتماعيا ، له حاجات (2) تتعدى الجانب المادى ، ومن بين هذه الحاجات - حاجته الى التدين ، والدين الاسلامى كنظام عام واجتماعى يقوم باشباع حاجاته النفسية والروحية . فهو يقوم كذلك بخدمة وظائف مهمة وأساسية فى ضبط

(1) ر : (ف - م) .

(2) ر : (ف - م) .

الفرد والمجتمع على السواء، حتى لا ينحرف عن القيم الاخلاقية والاهداف النبيلة التي وجد منها الانسان .

وقد أكد علماء الاجتماع أن الدين أقوى أنواع الرقابات التهديبية في المجتمع وهذه الرقابة التهديبية تتمثل في الولاية والبراءة عند الاباضية .

ولقد عرفت الولاية : بالود بالجنان والثناء باللسان أى الحب والاخلاص والاخوة الصادقة التي يظهرها ويكنها المسلم لآخيه المسلم فى الله لا غير .

لقد قال رسول الله (ص) : (من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل الايمان) . وحكمها الوجوب على المسلمين .

وقد ثبتت الولاية بأدلة قطعية ، لقول الله عز وجل : **« واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات »** سورة محمد الآية : 19 .

وأما السنة قول الرسول لابن مسعود قال : (الولاية فى الله والبغض فى الله) .

أما البراءة : هجرة من جاهر بالبغى والعدوان ومن ارتكب الكبائر جهرا حتى يتوب . فهى تنطبق على الكافر والانسان العاصى الذى خرج عن جادة الاسلام ، وضيع أركان الاسلام ، أو قام بارتكاب الكبائر أو الحاق الضرر بمصلحة المجتمع الاسلامى .

فاذا تاب ، واستغفر ، واعترف بذنبه تعاد له كل حقوقه ،
ويعامل كبقية اخوانه . والدليل على وجوبها قوله تعالى :
« يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء »
سورة الممتحنة الآية : I . « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا
اليهود والنصارى أولياء » سورة المائدة الآية : 5I .

ان هذا الاصل يعد من أصول العقائد الاجتماعية الاباضية
فى معالجة سلوك المنحرفين ، حتى لا يشهروا الفواحش ،
ولا يقلدهم آخرون ، فلا شك ان وجدوا الجفاء من أبناء
مجتمعهم الاسلامى ، وحسوا أن مصالحهم قد تعطلت كلية ففى
هذه الحالة سيقومون باصلاح أنفسهم عن طريق التربية
الذاتية الهادفة الى تغيير أنماط سلوكهم والسعى الى اكتساب
الفضيلة الاخلاقية والابتعاد عن الرذيلة .

ان الاباضية ينفردون بهذا الركن الاجتماعى القائم على
الشريعة الاسلامية . المدعمة بالادلة النقلية كما رأينا سابقا .
غير أن المذاهب الاخرى لا تقول بولاية الاشخاص وبراءاتهم
ويحصرونها بولاية الجملة وبراءة الجملة - حكمها بمن لا يدين
بدين الاسلام ولا تنطبق على عصاة المسلمين .

الاصل الاجتماعى الثانى - مسالك الدين :

النص الاول : قال العلامة أبو حفص عمر بن جميع
ما يلى : مسالك الدين أربعة : الظهور ، والدفاع ، والشراء ،

والكتمان . فالظهور كأبى بكر وعمر ، والدفاع كعبد الله
ابن وهب الراسبي ، والشراء كأبى بلال مرداس بن حديرو (I)
الكتمان كأبى مسلم بن أبى كريمة وأبى الشعثاء جابر
ابن زيد (3) رضى الله عنهم .

نقلا عن مقدمة - التوحيد - ص : 69 - 72 .

النص الثانى - لعل يحيى معمر :

ان المجتمع الاسلامى اما أن يكون ظاهرا على أعدائه ، حرا
فى أراضيه - مستقلا بأحكامه ، عاملا بكتاب الله وسنة رسوله .
منفذا لاحكام الدين ، لا يخضع لاجنبى بوجه من الوجوه ،
ولا يستبد به حاكم ، ولا يطفى ذو سلطان .

فهذه الحالة هى حالة الظهور ، وهى أكمل الحالات للمجتمع
المسلم ، وعليها يجب أن تكون الامة ، لانها المنزلة التى
ارتضاها الله للمؤمنين « ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين »
- المنافقون : 8 - اذا انحدر المسلمون عن هذا المقام ، وتضاءلوا
عن هذا الشرف ، وجب حينئذ أن يقف المسلمون فى طريق الدولة
الباغية ، يأمرونها بالمعروف ، وينهونها عن المنكر ، وينزمونها
أن تسلك بهم طريق الصواب ، فاذا اعتزت بالاثم ، واستمرت
طعم الظلم ، واستكبرت أن تخضع لامر الله ، وأن ترجع الى سبيل
الله فحينئذ يأتى القسم الثانى من التنظيم الاسلامى وهو الدفاع

(1 ، 2 ، 3 ، 4) ر : (ف - 1) .

والدفاع فى مسالك الدين يرادف ما يعبر عنه فى العصر الحاضر بالثورة . الثورة على الاستعمار الاجنبى ، أو الثورة على الاستعمار الداخلى : كالثورة على الظلم ، والثورة على الاقطاع والثورة على الفساد والثورة على الانحراف عن دين الله فى كل مظهره وأشكاله .

والزعيم الذى يقود هذه الثورة يسمى امام الدفاع . فاذا ضعف المسلمون حتى عن هذا الموقف ، وأصبحوا لا يستجيبون لداعى الثورة ، ويفضلون طريقة السلام ، ويركنون الى الدعة والاستراحة، جاء المسلك الثالث من مسالك الدين، وهو الشراء. فحق لقلّة منهم اذا بلغوا أربعين شخصا أن يعلنوا الثورة على الفساد . فقد اشترط لهذا التنظيم ، شروط قاسية لا يقبلها الا الفدائيون ، الذين وهبوا حياتهم لحياة الامة الاسلامية ، وذلك أنه لا يحل لهم بعد أن ينخرطوا فى هذه المؤسسة أن يعودوا الى بلادهم ، أو يستقروا فى أمكنتهم ، أو يتخلوا عن رسالتهم ، حتى ينتهى بهم الامر الى النجاح أو القتل .

وهم فى كل ذلك لا يحل لهم أن يروعوا الأمنين ، أو أن يسيئوا الى المسالمين . انه تنظيم رائع للفدائية فى الاسلام عندما يتحكم الظلم ، ويستعلى عبيد الشيطان ، وتعطل أحكام الله بأحكام الانسان .

فاذا رضيت الامة بالذل ، واستسلمت للظلم ، وجرى عليها حكم الطفافة ، ولم يقم فيها من يثور لكرامة الاسلام المهدورة ،

ولا لشرف الرسالة التي أعزت الانسانية . وتغلب حب الدعة على كل فرد ، وركن الجميع الى الراحة .

اذا ضعفت الامة حتى عن هذه المرتبة أصبحت تحت التنظيم الاخير ، تنظيم الكتمان . وعندئذ يجب أن يبتعد المؤمنون عن مساعدة الظالمين بتولى وظائف الظلمة ، وأن تتولى شؤونهم جمعيات تنشر فيهم المعرفة والثقافة الاسلامية التي تبصرهم بدين الله .
نقلا عن كتابه - الاباضية في موكب التاريخ - ص : 93 - 96 .

عرض وتحليل الاصل الثانى الاجتماعى - مسالك الدين :

ان هذا الاصل يعد من أصول الفكر السياسى عند الاباضية . وهو يحمل مدلولاً ثورياً لازالة الظلم والحيث السياسى عن المجتمع الاسلامى وجث جذوره . والفرق الكلامية فى الاسلام قد أجمعت كلها على وجوب الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ، واستدلوا بقول الله عز وجل فى قوله : « ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون » سورة آل عمران الآية : 104 .

ولكن المدارس الاسلامية ، قد اختلفت فى كيفية تنفيذ هذا الاصل ، ان المعتزلة والزيدية والاباضية يرون ان ازالة الظلم واجب على كل أفراد الامة الاسلامية - ولو عن طريق الثورة - وبالمقابل نجد أهل الحديث ، قد أنكروا الخروج على الحاكم الجائر الفاسد . ان هذا الاصل الذى ذكر ، له ارتباط

وثيق بتحمل واجب الجهاد عند المسلمين ، وقد أكدت الأدلة القطعية على الزامه على كافة أفراد الأمة الإسلامية لقول الله : **« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون »** سورة المائدة الآية : 35 .

والرسول يقول في أجر الشهيد : (الشهيد يغفر له عند أول قطرة تقطر من دمه في سبيل الله ويجار من عذاب القبر) . رواه ابن عباس - الجامع الصحيح الجزء الثاني ، ص 16 .

وقال رسول الله (ص) : (أفضل الأعمال كلمة حق يقتل عليها صاحبها عند سلطان جائر) رواه أبو عبيدة عن جابر بن زيد . الجامع الصحيح الجزء الثاني ، ص 17 .

والاباضية يحصرون هذا الركن - الامر بالمعروف والنهي عن المنكر - في مسالك الدين فهي كما يلي :

(أ) - الظهور : هو بروز الدولة بالمعنى السياسى المعبر عن السلطة الحاكمة والسيادة العامة والتنفيذ ، كظهور الدولة الإسلامية الاولى في عهد الرسول الى آخر خلافة على بن أبى طالب وهذه الدولة لها جميع مقوماتها الأساسية تأمر بالمعروف جهرا وتنهى عن المنكر جهرا وتطبق حدود الله ، وتعلن الحرب على المرتدين والكافرين وتحكم بكتاب الله عز وجل وسنة رسول الله والظهور هو الاصل المأمور به الذى يجب أن يكون عليه المسلمون .

(ب) - الدفاع : هو اجماع المسلمين على امام يعينونه عند محاربتهم العدو الذى دهمهم ، واحتل ديارهم ، أو حاكم عبث بمصير الامة الاسلامية وانحرف عن تطبيق كتاب الله عز وجل وهذا الامام الذى عين من طرف الامة الثائرة تجب عليهم طاعته ، ويلتزم بالاحكام التى تقع حال كونه امام المسلمين . واذا زال القتال زالت امامته ، وله الحق أن يرشح نفسه لامامة المسلمين من جديد ، فى الدولة الفتية المنتصرة على حسب شروط الامامة فهى الكفاءة والاهلية .

(ج) - الشراة : أن يبيع أربعون مسلماً فما فوق أنفسهم لله عز وجل ، ويعلنون الجهاد أمام السلطة الجائرة واستشهدوا بقول الله عز وجل : « ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله » سورة البقرة الآية : 207 ، ثم قال الله فى آية أخرى : « ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة » سورة التوبة الآية : III ، وسموا شراة لانهم اشتروا الجنة بأنفسهم ولا يجوز لهم الرجوع الى ديارهم حتى ينقصوا عن ثلاثة رجال ، وهم فى جهاد دائم ، حتى أن الصلاة تقصر فى ديارهم ، اذا دعت الضرورة بالاجتماع فيها مع انصارهم الذين يعملون داخل المدن وخارجها ، لضرب مضاجع ومعقل السلطة الجائرة وزعزعة هيبتها . حتى تشعر الامة الاسلامية أن هناك قوة روحية الهية أقوى وأشد من القوة المادية الحاكمة التى وصلت الى الحكم عن طريق الوسائل اللاأخلاقية . لاجل حب الرئاسة ومفاتها .

(د) - الكتمان : يعد أدنى درجة في الجهاد ويتمثل في عدم مساعدة الظالمين والابتعاد عن وظائفهم وارشاد الناس الى الخير العام وتهذيب نفوسهم عن طريق المساجد وجمعيات خيرية دينية تسعى الى غرس فضائل الاسلام وقيمه الخلقية وتربية النشء تربية دينية اسلامية سليمة ونشر الوعي الدينى بين طبقات الشعب .

الاصل الاجتماعى الثالث الامامة

النص الاول : لابي عمار عبد الكافى الاباضى .

قال : ان الله عز وجل بتفضيله ، وحسن نظره لعباده ، واراדתه أن يستحق الميطيعون منهم ثوابه ، والعاصون يؤخذون بذنوبهم وجريمتهم ، فأمر باقامة الحدود ، والقيام بالقسط والاخذ فوق يد الفشوم ، فأنزل بذلك الكتب وبعث به الرسل ، وضرب فيه الامثال وأحل الحلال ، وحرم الحرام ، وعرف الحدود والاحكام ومدح الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ، وذم الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ، فى غير آية من كتابه المفصل ، على لسان نبيه المرسل (ص) .

قال عز وجل : « لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط » (١) ، وقال : « ولكم فى

(1) سورة الحديد - الآية : 25 .

القصاص حياة يا أولى الالباب « (2) ، وقال : « ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل انه كان منصورا » (3) . وأما الذى قالت به النجدات (4) من الخوارج بأن الناس لا يحتاجون الى امام وانما عليهم أن يقيموا كتاب الله فيما بينهم فليس ذلك من قولهم بشيء ولو جامعهم عليه ناس من الاباضية لما كان الذى ذهبوا اليه من ذلك داعيا الى السائبة فى دين الله ، والتعطيل لحدود الله ، وتضييع الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقد فرض الله عز وجل أن يؤمر بالمعروف وينهى عن المنكر وأن تقام حدود الله على ما بينها فى كتابه وفصله كما قدمنا ذكر ذلك .

واجمعت الامة أن هذه الحدود مع وجوبها لا تقام ولا توجد الا بالائمة وولاتهم وفى ابطال الامامة وازالة فرضها ابطال اقامة الحدود ، والاحكام ، وازالة فرضها على المسلمين والقول باضاعتها فبأى حجة أزيلت الحدود عن استحقاقها من السارق والزناة والقذفة بعد ايجاب الله عليهم ؟

فلما كان من اجماعهم ما وصفنا ، ثبت أن عقد الامامة على المسلمين فرض واجب وحقق لازم ولما كانت الفروض التى ذكرناها منوطة بالامامة ألا تقام الا معها ، فكل ما كان من

(2) سورة البقرة - الآية : 179 .

(3) سورة الاسراء - الآية : 33 .

(4) ر : (ف - ف) .

الفروض لا يتم الا به فهو فرض مثلته والامة لا تجتمع على شيء
ثم تختلف فيه .

وبعد فكيف يتكلف المسلمون بعد نبي الله عليه السلام من
أمر الامامة ما قد تكلفوا وهي عندهم ليست من الواجب وفي
الذي ذكرنا من خلافة أبي بكر على لسان رسول الله (ص) وسمى
بذلك خليفة رسول الله وما جدد له المسلمون منه فساد ما ذهب
اليه من زعم أن الامامة ليست بواجبة مع ما كان من استخلاف
أبي بكر لعمر رضى الله عنهما .

نقلا عن كتابه - الموجز - الجزء الثاني ، ص : 223 - 224 و 233 - 234 .

النص الثانى : جاء فى الجامع الصحيح - الجزء الاول - .

صفحة 44 فى باب الامامة ما يلى :

أبو عبيدة عن جابر بن زيد عن عائشة أم المؤمنين رضى الله
عنها قالت : قال رسول الله (ص) : (مروا أبا بكر يصل بالناس)
قالت : فقلت يا رسول الله : أن أبا بكر اذا قام فى مقامك لم
يسمع الناس من البكاء فأمر عمر فليصل بالناس ، قالت : فقال :
(مروا أبا بكر ليصل بالناس) قالت عائشة فقلت لحفصة : قولى
لرسول الله (ص) مثل ما قلت له ففعلت حفصة فقال رسول
الله (ص) : (انكن لانتن صواحب يوسف مروا أبا بكر ليصل
بالناس) .

ثم جاء فى الجزء الثالث صفحة 7 و 13 من الجامع الصحيح ما يلى :

قال (ص) : (تخيروا لامامتكم وتخيروا لنطفكم) ، وقال رسول الله (ص) : (ان امر عليكم عبد حبشى مجدوع الانف فاسمعوا وأطيعوا ما أقام فيكم كتاب الله) .

النص الثالث : لعل يحيى معمر :

قال : ولعل قضية الخلافة هى أهم قضية يلتقى فيها الاباضية والخوانرج على رأى واحد ، وفيما عدا ذلك فالاباضية أبعد الناس عن الخوانرج فى فهمهم للاسلام وعملهم بأحكامه .

على أننى أعتقد أن الامة الاسلامية ، بعد التجارب الطويلة المريرة ، وبعد أن ابتعد بها التاريخ عن المؤثرات الخاصة ، التى سيرتها فى اتجاه معين لا يسعها الا أن ترى رأى الاباضية فى قضية الخلافة ، وأن علماء الاسلام لا يمكن أن يرجحوا غير هذا الرأى ، واذا قدر للامة الاسلامية أن تجتمع ، وأن ترجع الى حكم الله وأن تلغى هذه الشرائع التى جاء بها الاستعمار لابعاد هذه الامة الاسلامية عن كتاب الله وقدر للخلافة الاسلامية أن تتولى شؤون المسلمين كما أمر الله وقدر ذلك ، وكان للامة أن تختار رئيس الدولة الذى تلقى بين يديه بمقدرات الامة ، ما وسعها الا أن ترجع الى قواعد هذا المذهب ، لتختار الخليفة أو رئيس الدولة ، حسب الشروط السابقة التى أشرنا الى بعضها . ولما

أقامت للهاشمية أو القرشية أو العروبة أى وزن ، اللهم الا فى مقام الترجيح ، عندما تتساوى المواهب والكفاءات ، ولن تتساوى المواهب والكفاءات فى أمة تشتمل على الملايين من مختلف الافهام والعقول والاخلاق .

عرض وتحليل الاصل الاجتماعى الثالث : الامامة .

حين انتقل رسول الله الى جوار ربه فى يوم الاثنين 13 ربيع الاول سنة 11 هـ . وهو فى الثالثة والستين من عمره . ظهرت أول مشكلة خطيرة هددت الاسلام والمسلمين فهى أزمة الحكم - أى الامامة ورئاستها بين الانصار والمهاجرين - غير أن عمر بن الخطاب ، حل هذه العقدة الخطيرة حين قال : لا بى بكر أبسط يدك أبايك فبسط أبو بكر يده فبايعه عمر ومن بعده المهاجرون والانصار . غير أن قضية الخلافة تركت اتجاهات متعددة ومتناقضة بين المسلمين ، ولعل أعظم خلاف بين الاممة الاسلامية الى اليوم لا يزال قائما فهو أزمة الحكم .

ويمكن أن نقسم هذه التيارات المتضادة الى ما يلى (I) :

(أ) - الخوارج يرون أن الخلافة لا يجب أن تنحصر فى نسل عائلة ، أو قبيلة معينة أو جنس معين ، والاباضية يتفقون معهم فى هذا القول .

(1) ر : (ف - ق) .

(ب) - أن الشيعة يرون أن الخلافة يجب أن تكون في آل النبي صلى الله عليه وسلم وبيته ، وأن عليا وذريته أحق بها . وهذا الحق جاء عن طريق وصية الرسول ، ولا دخل في ذلك لجمهور المسلمين لاختيار امامهم ، وأن الامام معصوم من الخطأ وهو مصدر التشريع في أمور الدين والدنيا ، وحول هذه الفكرة التفتت فرق الشيعة مع اختلاف في بعض التفاصيل كالامامية والزيدية والاسماعيلية .

(ج) - المدرسة الاشعرية والمرجئة قديما قد حصرتا الامامة في قریش ، وجوزتا الحكم الوراثي ، ولقد استفاد بنو أمية من هذه الفكرة ودعموها بالادلة الجبرية التي تخدم حكمهم واستمراره .

أما بالنسبة للنصوص التي درسناها ، قد أكدت رأى الاباضية في الامامة بما يلي :

(1) - أن امامة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما . قد صحت وتحققت باجماع الصحابة ، وهؤلاء لا يتفقون على الضلال .

(2) - أن الرسول قد استخلف في الصلاة أبا بكر حين كرر عدة مرات (مروا أبا بكر يصل بالناس) فهذا دليل على صحة خلافته بعد الرسول (ص) .

(3) - أما الحجة العقلية الاخرى تتمثل في اقامة الحدود الشرعية ، كقطع يد السارق وجلد الزانى وعلان الحرب على

الاعداء : ان هذه الحدود مع وجوبها لا تقام ولا توجد الا بالائمة وولاتهم .

وفي ابطال الامامة . ابطال لاقامة حدود الله ، اذن تنصيب وعقد الامامة على المسلمين فرض وواجب ، وقد دعم أبو عمار فكرته هذه بالادلة الثقلية الكثيرة ، وقال : ان الآيات الكريمة تدعو الى اقامة حدود الله . وهذه الحدود مع وجوبها لا تقام ولا توجب الا عن طريق السلطة الحاكمة . فهذه الحجج قد فندت رأى النجدات حين قالت : ان الناس لا يحتاجون الى امام ، وانما عليهم أن يقيموا كتاب الله بينهم وهذه الفكرة أقرب جدا الى النظرية الفوضوية المعاصرة التي تنادى باسقاط كل السلطات السياسية حتى يتحرر الانسان من قيود المجتمع ويحقق حريته المطلقة فهذه النظرية في حاجة الى سند قوى لحمايتها واستمرارها . فهذا دليل على تناقضها .

(4) - كما أن النصوص أكدت أن الخلافة لا يمكن حصرها واحتكارها في النظام الوراثي ، أو في الجنس ، أو القبيلة ، أو الأسرة ، أو اللون ، أو طبقة معينة في مجتمع ما ، لان الناس سواسية أمام الله وقد خلقهم من نفس واحدة ويقول عز وجل في ذلك : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ »

فلا تمييز بين أبناء المسلمين لهذا المنصب ، اذا كان القائم بها مستحقا مهما كانت جنسيته ودرجته والرسول (ص) يقول في ذلك : (ان امر عليكم عبد حبشي مجدوع الا تف فاسمعوا

وأطيعوا ما أقام فيكم كتاب الله) . الجامع الصحيح الجزء الثالث
ص 13 .

واشترطوا في الامامة الشروط التالية : أن يكون الامام
ذكرا بالغنا عاقلا عالما بالاصول والفروع وله دراية في الشؤون
السياسية والحربية ، وأن يكون كامل الخلقة أى غير مصاب
بعاة . ولا يخاف من اقامة حدود الله . وأن الاختيار والبيعة
هما الطريق لتنصيب الامام ، وقد دافع الاباضية عن هذه الفكرة
السامية التى أصبحت الفكرة السائدة فى الوقت الحاضر لانها
نابعة من طبيعة الانسان وحريته وأصبحت كل الاحزاب السياسية
المعاصرة تعتنق هذه الفكرة وتدافع عنها .

والملاحظ أن الاباضية يتفقون مع الخوارج وبعض الفرق
الاعتزالية فى هذا الركن ، ويناقضون رأى الشيعة فى ذلك لذا
نجد بعض الدارسين الجامعيين وغيرهم يخلطون بين آراء الاباضية
والخوارج ويدعون أن الاباضية خوارج وليس لهم رأى فى الاصول
الدينية والاجتماعية الا فى قضية الخلافة فقط .

ونحن قد رأينا أن الاباضية قد اتفقوا مع الاشعرية فى
قضية القدر ، واتفقوا مع المعتزلة فى قضية خلق القرآن الكريم
واتفقوا أيضا مع الشيعة فى أصل التوحيد والايمان ، والخلود .

ولو سلمنا بفكرة الباحثين الذين يقرون أن الاباضية خوارج،
لأنهم يتفقون معهم فى ركن الامامة ، لجاز لنا أن نستنتج أن
الاباضية يمثلون كل المدارس الكلامية عن طريق الاستنتاج

التمثيلي ، لانهم يتفقون مع بعض الفرق في بعض الاصول كما رأينا . غير أن هذا الاستدلال فاسد . والقاعدة المنطقية تقول : اذا صدق البعض لا يصدق الكل بالضرورة .

خلاصة البحث العام :

بعد العرض والتحليل والمقارنة والاستنتاج يظهر لنا بكل تأكيد ويقين أن الفكر الاباضي لا يختلف عن المدارس الكلامية الاخرى أصالة وعمقا . ويقول في ذلك الاستاذ ابراهيم بن عمر بيوض : (يمكن أن تعتبر الاباضية أساتذة الفرق الاسلامية في تأصيل قضايا العقيدة) .

فالاصول العقائدية تميزت بالنقاء الفكري الذي مثلته عقيدة التوحيد والايمان والعدل . أما الاصول الاجتماعية فقد تميزت بالبعد الثوري الاصيل الذي يغرس روح الاخلاص لعقيدة الاسلام والدفاع عن مبادئ الاسلام الذي نادى بها الرسول وخلفاء الراشدين وعظماء الاسلام واعتبروا الدين والايمان والاسلام ، أسماء مختلفة لشيء واحد وهو تطبيق كتاب الله تطبيقا عمليا . فلا يمكن بأي حال من الاحوال الفصل بين الاصول الدينية والاصول الاجتماعية .

فالاسلام قد عالج العقائد الدينية وقضايا الحكم والاقتصاد، والحرب والسلام . والدولة ، الخ . ولم يفصل بين هذه القضايا .

(1) ر : (ف - أ) .

واعتبر البشرية كلها أسرة واحدة ، وأن العدل شريعة الاسلام الذى ينظم المجتمع ويقيمه على الاسس السليمة ويضمن له الرخاء والسعادة الدائمة

وهكذا نجد شباب العالم الاسلامى قد تيقظ وشرع يطلب الخلاص من جميع التيارات الغربية والشرقية على السواء ، والرجوع الى كتاب الله عز وجل . ولعل هذه الفكرة الجليلة قد تجلت فى افتتاح الملتقى الخامس عشر للفكر الاسلامى الذى كان محوره القرآن الكريم وأثره على الحضارة الاسلامية قديما وحاضرا ، وبالفعل قد تناولت جريدة الشعب هذا الموضوع وكتبت ما يلى (الجزائر طبعت على حب القرآن ، والتعلق به حفظا وفهما واقتداء) (I) ، أليست نفس الصورة التى كان عليها الصحابة رضى الله عنهم . فقد حفظوا القرآن الكريم وفهموه فهما عقليا مجازيا وآمنوا به وطبقوه فى سلوكهم تطبيقا عمليا .

فعلينا أن نستخلص كل ما فى ثقافتنا الاسلامية من قيم انسانية ثورية عالمية لتدعيم وحدة الجزائر والعالم الاسلامى بعوامل القوة لمواجهة التيارات الدخيلة والغريبة التى تهدد أصالة الاسلام وعدالته الاجتماعية

(1) العدد : 5550 التاريخ الاربعاء 3 ذى القعدة 1401 هـ

الخاتمة :

اننى وأختتم هذا الكتاب المتواضع ، والذي فصلت فيه أصول الفكر الاباضي قدر الامكان ، غير أن البحث العلمي يقتضى منى أن أقول : ان هذه الدراسة لا تزال ناقصة نظرا لعدم استكمال دراسة المشكل من جميع الجوانب ولقد حاولت أن أقدم صورة واضحة عن أصول الفكر الاباضي لعل أن أبلغ بعض الكمال ، وهيئات فالكمال من صفات الله تعالى وحده . ولا شك أن هناك بعض التقصير ، غير أنني أشهد لم أدخر وسعا في اجتناب هذا التقصير الا أن طاقة الانسان محدودة . وان هذا الكتاب سيلقى أضواء ساطعة دون شك على الفكر الاباضي وبعض مصادره ليتحرر الباحثون والدارسون مسبقا في حقل الدراسات الاسلامية من عقدة حكم كتاب المقالات قديما وحديثا الذين لا يراجعون مصادر الاباضية ذاتها ولا يعتمدون عليها في الاستدلال والبرهنة .

ولا يسعنى في هذه الحالة الا أن أطلب من الباحثين والكتاب والمؤلفين الجامعيين . أن يلتزموا بالروح العلمية وشروطها المعروفة عندهم سيما الدقة ، والامانة والموضوعية والصبر في تحمل البحث العلمى القائم على الاستدلال العقلى ليعملوا نتائجهم تعليلا نقديا قائما على البرهنة العقلية لادراك الحكمة القائلة : الحكمة ضالة المؤمن حيثما وجدها فهو أحق بها . صدق حبيب الله . حديث شريف .

وهنا قد يظن بعض القراء الكرام أنني أريد الدفاع عن المدرسة الاباضية وفلسفتها ، ولكن الامانة العلمية هي التي فرضت على أن أبين هذه الحقيقة العلمية .

وأخيرا أقدم شكرى الخالص الى كل الاخوة الذين أمدوني يد المساعدة ، وأخص بالذكر أساتذتى الكرام ، واخوانى الاعزاء ادريس ومسعود وقاسم أمد الله فى عمرهم كما لا أنسى فضل وجميل والدى الكريم الحاج سعيد أعوشت رحمه الله ووالدتى الكريمة اللذين ضحيا بكل شىء فى سبيل تثقيفى .

أرجو من الله عز وجل ، أن يكون هذا العمل خالصا له ، وفقنا الله الى الخير وسواء السبيل ، انه سميع مجيب - آمين .

غارداية : 13 ذى الحجة 1401 هـ
الاحد 11 أكتوبر 1981 م

أعوشت بكير بن سعيد

الفهارس

- (1) – فهرست تراجم العلماء .
- (2) – فهرست الفرق الكلامية .
- (3) – فهرست المصطلحات الكلامية والفلسفية .
- (4) – فهرست مراجع البحث والتحقيق .
- (5) – محتويات الكتاب .

أ - فهرست تراجم العلماء .

- أ -

(1) - ابن فندين هو يزيد اليفرينى الذى رشح نفسه للامامة الرستمية بعد وفاة الامام عبد الرحمن الرستمى سنة 171 هـ . فلما خاب فيها ، تزعم حركة تمرد ضد الامام عبد الوهاب ابن عبد الرحمن الرستمى .

(2) - اطفيش محمد بن يوسف الملقب بقطب الائمة ولد فى بلدة بنى يسجن وقيل فى غارداية جنوب الجزائر سنة 1818 م . تصدى لنشر العلم والتأليف منذ الصغر . تأليف القطب تجاوزت الثلاثمائة بين مخطوط ومطبوع أهمها :

تيسير التفسير - شرح النيل - الذهب الخالص - شامل الاصل والفرع . توفى القطب رحمه الله فى شهر مارس 1914 عن عمر يناهز 96 سنة .

- ب -

(I) - بيوض ابراهيم بن عمر : ولد فى القرارة دائرة
غرداية جنوب الجزائر سنة 1897 م ، وتوفى سنة 1981 ، يعد من
أعظم الدعاة الى الاصلاح الدينى والاجتماعى والفكرى فى
الجزائر ، حارب الجمود الفكرى والاستعمارى معا . دعا الى الاخذ
بأسباب النهضة الاجتماعية والعلمية .

أهم آثاره : شرح القرآن الكريم - (فى رحاب القرآن) -
وكتاب الفتاوى .

- ج -

(I) - جابر بن زيد : هو التابعى الشهير أبو الشعثاء الازدى
فهو امام محدث ولد فى فرق بعمان سنة 21 هـ ، وتوفى سنة 93 هـ .

(2) - الجناوى أبو زكرياء يعقوب بن أبى الخير : ولد فى مدينة
جناون بجبل نفوسة - بليبيا - فهو من علماء النصف الاول
للقرون الخامس الهجرى . وأهم آثاره : كتاب الوضع - مختصر فى
الاصول والفقه .

(3) - جهم بن صفوان : مات عام 128 هـ ، يمثل الاتجاه الجبرى
- يقول بعدم قدرة الانسان على الفعل أصلا ، والله هو الخالق
لأفعالنا .

(4) - الجيطلالى : أبو طاهر اسماعيل بن موسى . ولد فى مدينة
جيطلال - بجبل نفوسة - ليبيا - أما ولده لم يحدد بالضبط وقد
توفى رحمه الله سنة 750 هـ . أهم تأليفه : قواعد الاسلام فى
جزئين - القناطر فى عدة أجزاء - وكتاب الحج والمناسك -
وكتاب الحساب والفرائض .

- ح -

(1) - حرقوص بن زهير السعدى : هو الذى فتح الاهواز فى
أيام عمر . وقد شهد صفين وأبى بتحكم الحكمين ومات فى معركة
النهر وان سنة 38 هـ .

(2) - أبو حفص عمر بن جميع : تنسب اليه مقدمة التوحيد
التي كانت بالبربرية فأبدلها بلسان عربى ، فأصبحت عمدة
اباضية المغرب فى الاصول الدينية والاجتماعية وتوفى فى القرن
الثامن فى جزيرة جربة - بتونس .

- د -

الدرجيني : يسمى أبا العباس أحمد بن سعيد من علماء القرن
السابع الهجرى لقد ولد فى مطلع القرن السابع الهجرى فى بلاد
الجريد جنوب شرق الجزائر وتوفى سنة 670 هـ .

أهم آثاره : كتاب طبقات المشائخ بالمغرب .

الربيع بن حبيب : أبو عمرو الفراهيدى الازدى أصله من عمان قد أدرك جابرا وضمّام بن السائب وأبا عبيدة مسلم وأبا نوح صالح بن نوح الدهان . وأصبح زعيما للمذهب الاباضى بعد وفاة أبى عبيدة مسلم ، ولقد مات سنة 170 هـ ، فى عمان عندما رحل اليها وأهم آثاره : كتاب الجامع الصحيح فى الحديث ، أما آراؤه فى الفقه فقد دونها أبو غانم فى المدونة .

(I) - الشيخ السالمى : هو نور الدين أبو محمد عبد الله ابن حميد سلوم السالمى . ولد ببلدة الحوقين بعمان سنة 1286 هـ . كان آية فى الذكاء والنشاط . شرع فى التأليف وعمره سبعة عشر عاما .

مؤلفاته تزيد على ثلاثين كتابا .

أهمها : - اللمعة المرضية فى أشعة الاباضية .

- أنوار العقول فى الاصول .

- مشارق أنوار العقول .

- جوهر النظام .

توفى سنة 1332 هـ ، ببلدة تنوف - بعمان - .

(2) - العلامة أبو سليمان داود بن إبراهيم التلاتي الجري :
عالم من أعلام الفكر الاباضي ، وقف مجاهدا ضد درغوت الطاغية
على جزيرة جربة - فقد استشهد في سنة 967 هـ .

أهم آثاره : شرح مقدمة التوحيد للعلامة أبي حفص عمر
ابن جميع .

- ش -

(1) - الاشعري : هو أبو الحسن علي بن اسماعيل بن اسحاق ،
ولد بالبصرة وتوفي في بغداد سنة 324 هـ . وكان في أول حياته
على مذهب الاعتزال . غير أنه تبرأ صراحة من المدرسة الاعتزالية
لما بلغ الأربعين سنة . وأصبح أهل السنة ينتسبون اليه :

أهم آثاره : - مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين .

- والابانة عن أصول الديانة .

- واللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع .

(2) - الشماخي : هو الامام المجتهد أبو العباس بدر الدين
أحمد . الشماخي من أعلام الفكر الاباضي في القرن التاسع
الهجري .

أهم آثاره : - مقدمة في أصول الفقه وشرحه - واعراب
مشكل الدعائم - وشرح مرج البحرين لابي يعقوب في المنطق

والحساب والهندسة - وأشهر كتاب عنده السير يعالج فيه تاريخ
الاباضية وبعض عقائدهم .

لقد توفي رحمه الله في بلدة يفرن بجبل نفوسة - بليبيا -
سنة 928 هـ .

- ع -

(1) - عبد الرحمن الرستمي : أول امام بويع في الدولة
الرستمية الجزائرية سنة 160 هـ . فأقام الحدود وبالع في الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر توفي سنة 171 هـ .

(2) - الشيخ عبد العزيز الثميني : ولد في بني يزقن سنة
1130 هـ ، دائرة غارداية - جنوب الجزائر - وتوفي في بلدته
سنة 1223 هـ . كان من دعاة الاصلاح والعلم ، انتهت اليه الامامة
العلمية .

أهم مؤلفاته هي : النيل - وشرح قصيدة النونية لابي نصر
في علم الكلام - معالم الدين في الفلسفة والمنطق .

(3) - عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم : تولى الخلافة
على أثر وفاة والده بالاجماع من سنة 171 هـ ، الى حين وفاته
سنة 190 هـ .

(4) - عبد الله بن اباض بن تيم اللات بن ثعلبة التميمي :
من بني مرة ولد في زمن معاوية (40 - 60 هـ) وتوفي في آخر
حياة عبد الملك بن مروان (65 - 86 هـ) .

(5) - عبد الله بن وهب الراسبي : أدرك النبي (ص) وشارك في فتوحات العراق . بويع أميراً للمؤمنين وخليفة المسلمين في 20 شعبان سنة 37 هـ ، بعد أن أنكر جماعة المسلمين التحكيم الذي قام به علي وقد توفي في معركة النهروان في 9 صفر سنة 38 هـ .

(6) - علي يحيى معمر : ولد في لالوت بجبل نفوسة - ليبيا - سنة 1915 م ، وتوفي سنة 1979 م ، من دعاة الإصلاح الديني في العالم الإسلامي والعالم العربي خاصة - دعا في مؤلفاته إلى تطهير الإسلام مما علق فيه من العادات الفاسدة - ومنهجه يتميز بالنقد العلمي .

أهم مؤلفاته هي : التربية الإسلامية - وآلهة من الخلق - والاباضية في موكب التاريخ في عدة أجزاء - والاباضية بين الفرق الإسلامية .

(7) - أبو عمار عبد الكافي الاباضي : ولد في قرية تناوت قرب سدراته - ورجلان - جنوب الجزائر . يعد من أعظم مفكري الاباضية في طرح المشاكل الفلسفية وتحليلها ، وهو لا يقل مرتبة عن ابن رشد والغزالي في أصالة تفكيره وعمق نظره .

أهم مؤلفاته : كتاب الموجز في علم الكلام والفلسفة وهو في جزئين - وكتاب الاستطاعة - وكتاب شرح الجهالات .

8) أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة من بنى تميم : أخذ العلم عن جابر بن زيد واليه انتهت رئاسة الاباضية بعد موت جابر ابن زيد . وتخرج على يديه رجال حملة العلم وعن طريقهم الذى يثبت للانسان القدرة على أفعاله واختياراته .

- م -

معبد الجهنى : مات عام 80 هـ ، فهو الذى مثل الاتجاه القدرى ويثبت للانسان القدرة على أفعاله واختياراته .

- ن -

1) - أبو نصر فتح بن نوح الملوשאئى النفوسى : ولد فى مدينة تملوشايت - بجبل نفوسة - ليبيا . يعد من أكبر علماء الاباضية فى القرن السابع الهجرى .

أهم مؤلفاته : 1 - قصيدة النونية فى أصول علم الكلام .
2 - له عدة دواوين فى الشعر الدينى .

2) - نافع بن الازرق : زعيم الخوارج فقد توفى فى حياة عبد الملك بن مروان الاموى .

3) - نجدة بن عامر الحنفى : زعيم الفرقة النجدية من الخوارج توفى سنة 69 هـ .

- و -

واصل بن عطاء : هو أبو حذيفة الغزال : ولد بالمدينة سنة 80 هـ ، وتوفي سنة 131 هـ ، في البصرة . مؤسس مدرسة الاعتزال وأهم آثاره : المنزلة بين المنزلتين - ومعاني القرآن - وطبقات أهل العلم والجهل .

- ي -

أبو يعقوب يوسف بن إبراهيم الورجلاني : يعد من اعلام الفكر الاباضى فى القرن السادس الهجرى . فهو ذو نزعة عقلانية واجتماعية ، وقد درس العلوم العقلية والنقلية فى الاندلس ، بمدينة غرناطة وقرطبة . واحتك بالمجتمعات الافريقية التى تعيش فى خط الاسواء وقدم دراسات قيمة على هذه البيئة الافريقية .

أهم مؤلفاته :

- 1 - كتاب العدل والانصاف فى ثلاثة أجزاء .
- 2 - الدليل لاهل العقول فى ثلاثة أجزاء .
- 3 - ترتيب مسند الربيع بن حبيب البصرى .
- 4 - فتوح المغرب .
- 5 - اكتشافه لخط الاستواء ، وبرهن على صحته ، قبل أن يكتشفه الاوروبيون . وقد توفي رحمه الله سنة 570 هـ .

ب - فهرست الفرق الكلامية .

- أ -

(1) - الاباضية : سببة الى عبد الله بن اباض وهو تابعى عاصر معاوية وتوفى فى أواخر أيام عبد الملك بن مروان . وهذا المذهب يعدد من أقدم المذاهب الاسلامية على الاطلاق مصادره الكتاب ، والسنة ، والاجماع ، والقياس . أما فى الحديث الشريف فيعتمد على الجامع الصحيح للإمام الربيع بن حبيب المتوفى سنة 170 هـ . والاباضية حاليا يوجدون فى الجزائر وتونس ، وليبيا ، وعمان ، وزنجبار .

(2) - الاسماعلية : فرقة من الشيعة الباطنية المتطرفة فتنسب الى اسماعيل الابن الاكبر لجعفر الصادق الامام السادس المتوفى بالمدينة سنة 761 م . والذي جعلوا له الامامة بعد وفاة أبيه ، غير أن أبناءه قد اضطهدوا بعد وفاة أبيهم .

مبادئ الاسماعلية : تعتقد بامام معصوم لا يخطئ أبدا ،
فتصبح كلمة الامام فوق أحكام الشريعة وهو يدرك باطن الآيات
المنزلة وكل ظاهر له باطن في الدين .

وهؤلاء يوجدون - في فارس وأفغانستان والهند والشام
وتنزانيا .

3 - الاشعرية : نسبة الى أبي الحسن الاشعري الذي ولد
بالبصرة سنة 260 هـ . وتوفي سنة 325 هـ ، ببغداد . واليه ينسب
أصحاب السنة والحديث ، وقد رأى أن النظر العقلي في فهم
النصوص الشرعية مقيد بالشرع فالعقل يجب أن يكون في خدمة
الشرع وليس العكس . وقد عارض مذهب المعتزلة والفرق
الآخرى حين حكموا العقل في كل أحكام الشرع . فنزعته توفيقية
الى حد ما بين العقل والشرع .

4 - الامامية : فرقة من الشيعة ، تقرر أن النبي (ص) نص على
خلافة علي بن أبي طالب باسمه ، وأن جل الصحابة قد أخطأوا
حين تركوا هذا الركن الالهي لان الامامة لا تكون الا بنص الالهي ،
وأن عليا كان مصيبا في جميع أحكامه الشرعية والاجتماعية .
وتعيين الامام لا يفوض الى أفراد الشعب وارايدته الحرة ،
فالشيعة لا يختلف عن المذاهب الاخرى الاسلامية الا بركن
الامامة والاعتقاد بأنها منصوب الالهي ، وسميت الامامية
الاثنا عشرية - لانها تسلسل الائمة الى الثاني عشر وهو محمد
ابن الحسن بن علي . وهو الامام الغائب المنتظر ويدعون أنه

سوف يظهر ويملاً الدنيا عدلاً . وأتباع الامامية يوجدون في العراق وايران والهند وبكستان وأفغنستان والخليج الاسلامى .

- ج -

الجبرية : فرقة من الفرق الاسلامية وهى ترى أن كل ما يحدث للانسان قد قدر عليه مسبقا فى الازل ، فهو مسير لا مخير كالأشياء الجامدة . وقد تزعم هذه المدرسة جهم بن صفوان .

- ح -

المشوية : فرقة من الفرق الاسلامية أجمعت على الجبر والتشبيه ، وينكرون الخوض فى الكلام والجدل ، ويقولون على التقليد وظواهر الروايات والتشبيه ولهذا تسمى بالمشبهة . وتنسب هذه الفرقة الى محمد بن كوام الذى نشأ فى سجستان وتوفى ببيت المقدس سنة 869 م .

- خ -

الخوارج هم : الازارقة ، والنجدية والصفرية ، فيرون أن مرتكب الكبيرة كافر كفر شرك .

راجع الموضوع التالى فى الكتاب : من هم الخوارج فى نظر الاباضية ، ثم فهرست الاعلام .

ـ د ـ

(1) ـ الدهرية : نسبة الى الذين ، جحدوا بالله ، وزعموا أن العالم وجد بدون الله عز وجل تعالى الله عن ذلك « وقالوا ما هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر » سورة المجاثية ـ الآية : 24 .

(2) ـ الديصانية : هى فرقة بنت مذهبها على أساس المزج بين النصرانية ، والمجوسية والوثنية زعيمها ابن ديسان السريانى .

ـ ر ـ

الرستميون : نسبة الى الدولة الرستمية الجزائرية الاسلامية الاولى التى أسسها عبد الرحمن بن رستم سنة 160 هـ ، فكانت عاصمتها تيهرت ودامت حوالى 150 سنة .

ـ ز ـ

الازارقة : فرقة من فرق الخوارج التى تزعمها نافع ابن الازرق الذى توفى فى حياة عبد الملك بن مروان فهو يرى أن صاحب الكبيرة كافر كفر شرك .

(2) - الزيدية : فرقة من فرق الشيعة فنسبها يعود الى زيد ابن علي بن الحسين ، وهي أقرب الفرق الشيعية الى السنة . فالامامة عندهم تكون عن طريق الخيار في نسل العلويين والفاطميين ، وأن امامة علي تمت عن طريق الوصف لا عن طريق التشخيص الثابت ، فهم لا يتبرأون من أبي بكر وعمر ابن الخطاب ولا يطعنون في خلافتهما . فهم يجوزون امامة المفضول مع وجود الافضل ، وقد تأثروا الى حد كبير في عقائدهم بمدرسة المعتزلة . وأتباع الزيدية يوجدون في اليمن الجنوبية والشمالية . وجنوب الجزيرة العربية .

- ش -

الشيعة : المدلول اللغوي ، الانصار والاتباع ، وأما المدلول السياسي فيقصد به الحزب المناصر لآل بيت علي ، وكل امام لا ينسب الى هذه البيت تعد سلطته غير شرعية . و فرق الشيعة الآن هي : الزيدية ، الامامية ، العلويون ، الاسماعلية .

- ص -

الصفورية : فرقة من الخوارج فالنسبة تعود الى أتباع زياد ابن الاصفر ، يرون أن مرتكب الكبائر مشرك ، وأن التقية توجب في القول أما العمل فلا .

- ظ -

الظاهرية : هم أتباع داود بن علي الظاهري المتوفي سنة 270 هـ .
من تلاميذ أصحاب الشفاعة وأعلن الاخذ بظاهر النصوص ،
فلا يعللها ولا يقيس ولذا سمي ظاهريا .

- ف -

الفوضوية : وهي النزعة التي تنادى بالغاء السلطة وأجهزتها
الادارية التي تحد من حرية الفرد ، لان الدولة في نظرها ما هي
الا أداة قمعية في حق الفرد . وان الافراد يشرفون أنفسهم
بأنفسهم على تصريف شؤونهم في نظام كامل . ولقد تزعم هذه
الفكرة قديما زنون .

- ق -

القدرية : فهي المدرسة التي تثبت للانسان قدرة على حرية
أفعاله وله الخيار في ذلك .

وقد مثل هذه المدرسة معبد الجهني الذي توفي عام 80 م ،
وغيلان الديمشقي .

(2) - القرامطة : دعوة اسماعيلية متطرفة جدا ، ظهرت سنة
900 م ، في واسط بين الكوفة والبصرة ، وكان زعيمها حمدان
القرميطي . وقد اعتنق الفكرة بعض الاعراب والانباط والزنج

المستعبدین وانتهى الامر بهؤلاء أن جعلوا كل شيء مشاعا بين الجميع الا السيوف .

مبادئهم : قالوا ان الصلاة مولاة امامهم ، وان الحج زيارته وخدمته ، أما الصوم فهو الامساك عن افشاء سره ، وقالوا من عرف معنى العبادة سقط عنه فرائضها . فهذه الافكار تتنافى تماما مع مبادئ الاسلام . فهذه الفرقة لم يبق لها أثر فى العالم الاسلامى .

— ك —

أهل الكتاب هم : اليهود والنصارى والصابئون : اليهود أهل التوراة ، والنصارى أهل الانجيل ، والصابئون أهل الزبور . أهم مبادئ الصابئة التطهير بالماء اذا لمسوا جسدا . يحرمون الختان وتعدد الزوجات . فهؤلاء لا يزالون يوجدون فى بغداد .

— م —

(1) — المجوسية : قوم يعبدون الشمس والنار والقمر دون الله عز وجل وينكحون ذوات المحارم . لا يزال هؤلاء فى يزد بايران .

(2) — المرجئة : هى فرقة اسلامية ميزت بين الاعمال والايمان فالايمان فى نظرها هو التصديق بالقلب والاقرار باللسان . وليس من الضرورى أن يصدر عنه العمل . فالمسلم العاصى الذى

ارتكب الكبائر وضيع الفرائض سوف يتولى الله حسابيه فى الآخرة ، وان الخلود فى النار خاص بالكفار فقط وقيل سموا مرجئة : لانهم يرجون الجنة بغير عمل . وأشهر فرقهم هى : الينوسية والفسانية وظهر هذا الاتجاه قويا فى عهد الامويين وشجعت السلطة حينئذ .

(3) - المعتزلة : من أشهر الفرق الاسلامية على الاطلاق ، فهى تعتمد على العقل بالدرجة الاولى فى فهم الادلة الشرعية وأصول الاسلام . ومؤسس الفرقة هو واصل بن عطاء توفى سنة 131 هـ . وأشهر أعلامها : عمر بن عبيد ، والعلاف ، والنظام ، والجاحظ .

أهم تعاليمها : 1- التوحيد . 2- العدل . 3- الوعد والوعيد . 4- المنزلة بين المنزلتين . 5- الامر بالمعروف والنهي عن المنكر .

ج - فهرست المصطلحات الكلامية والفلسفية

- 1 - الابد : استمرار الوجود فى المستقبل الدائم .
- 2 - الاحتمال : ما لا يكون تصور طرفية كافيا ، بل يتردد فى النسبة بينهما ويراد به الامكان الذهني (تعريفات الجرجاني) .
(م - م : مراد وهبة) (1) .
- 3 - الارادة : قوة فيها امكان فعل أحد المتقابلين على السواء (ابن رشد تهافت : الهاتف) .
- 4 - الازل : استمرار الوجود فى الماضى الى غير نهاية فهو :
(ما لا يكون مسبوقا بالعدم) - تعريفات الجرجاني .
- 5 - الاستدلال : عملية عقلية يتوصل فيها المرء الى قضية (تدعى النتيجة) بدلالة قضية أخرى أو أكثر (تدعى المقدمات أو البيانات) لقيام علاقة معينة بينهما (م : المنطق لكريم متى) .
(1) (م - م) : معناه المصدر يعود الى المعجم .

6 - الاستقراء : لغة ، التتبع من استقراً الامر ، اذا تتبعه
أحواله لمعرفة أحواله ، وعند المنطقيين هو الحكم على الكلى
لثبوت ذلك الحكم فى الجزئى . (م : م جميل صليبا) مثلاً اذا
قلنا :

الحديد معدن يتمدد بالحرارة .

النحاس معدن يتمدد بالحرارة .

اذن المعادن تتمدد بالحرارة .

7 - الامامة : ترادف الخلافة وهى الرئاسة العامة فى أمور
الدين والدنيا نيابة عن الرسول (ص) والامام يلتزم بكتاب الله
وسنة الرسول (ص) .

8 - الايمان : لغة التصديق وفى اصطلاح الشرع التوحيد ،
كمعرفة الله والرسول وما جاء به وغير ذلك مما لا يسع جهله
وغير توحيد وهو جميع ما أمر الله به سبحانه (م : مقدمة
التوحيد) .

- ب -

البراءة : لغة البعد عن الشيء والتخلص ، وأما فى الاصطلاح
الشرعى تعنى الشتم واللعن للكافر لكفره ، وهجرة مرتكبى
الكبائر حتى يتوبوا (م : الذهب الخالص) .

- ت -

I - التقية : لغة الستر ، والكتمان ، واصطلاحا نظام سرى لحماية دعوة معينة يقوم صاحبها على التمويه أمام السلطات لحماية نفسه .

2 - التناقض : هو اختلاف القضيتين بالايجاب والسلب بحيث يقتضى لذاته صدق احدهما وكذب الاخرى . كقولنا : زيد انسان ، زيد ليس بانسان . أما التضاد يكون بين قضيتين كليتين مختلفتى الكيف وحكم التضاد قضياه لا تصدقان معا ، ولكن يمكن أن تكذبا معا كقولنا لا واحد من الطلبة حاضر - كل الطلبة حاضرون ويمكن أن نستنتج بعض الطلبة حاضرون .

- ث -

الثورة : تغيير جوهري فى العلاقات الاجتماعية والسياسية والاقتصادية لمجتمع ما .

- ج -

I - الجزاء : هو النتيجة المباشرة لتحمل مسؤولية أعمالنا ، فيكون ثوابا أو عقابا .

2 - الجنة : انها ثواب الله لاهل الطاعة .

3 - جهنم : انها عقاب الله لاهل المعاصي .

4 - الجوهر : الاصل أى الموجود القائم بنفسه .

- ح -

1 - الحدس : هو المعرفة المباشرة التي نتحصل عليها دفعة واحدة .

2 - الحساب : هو اظهار تفصيل العمل الصالح وتمييزه عن غيره ، و اظهار المقبول والمردود ومقدار العقاب والثواب .
(م : الذهب الخالص) .

3 - الحكمة : هى معرفة حقائق الاشياء والتعمق فى فهمها وادراكها .

- خ -

الخلود : معناه بقاء النفس بقاء دائما أبدا فى الآخرة بعد موت الانسان فى الدنيا .

- د -

الدور : أن يوجد شيئان ، كل واحد منهما علة للآخر ، وفساده واضح لانه يستلزم توقف الشئ على نفسه .

- ر -

الروح العلمية : هى مجموعة من الخصائص التى يجب أن تتوفر فى العالم فهى : حب الاستطلاع ، الشجاعة ، الصبر ،

النزاهة ، الموضوعية ، الوضعية ، الكمية ، النقد ، وعليه أن
يسلم بالمبادئ التالية : مبدأ الحتمية والنسبية .

- س -

السنة : لغة الطريقة والعادة . وفي الاصطلاح هو ما صدر
عن الرسول (ص) غير القرآن من قول أو فعل أو تقرير .
(م : مقدمة التوحيد) .

- ش -

I - الشرك : لغة النصيب ، واصطلاحاً : جحود بالله عز وجل
والشرك يكون جحود بالله كفعل أهل الدهر والثنوية ، ويكون
مساواة ، أى تساوى بين الله والخلق فى صفة أو فعل أو ذات .
(م : مقدمة التوحيد) .

2 - الشفاعة : لغة الوسيلة والطلب ، وعرفاً سؤال الخير من
الغير للغير . وشرعاً : طلب تعجيل دخول اللجنة أو زياد درجة
فيها من الرب عز وجل لعباده المؤمنين فتكون للأنبياء وغيرهم
ويختص نبينا عليه السلام . (م : مشارق أنوار العقول) .

- ع -

I - العرض : ضد الجوهر ، لأن الجوهر هو ما يقوم بذاته
ولا يفتقر الى غيره ليقوم به ، على حين أن العرض هو الذى

يفتقر الى غيره ليقوم به ، فالجسم جوهر يقوم بذاته ، أما اللون فهو عرض ، لانه لا قيام له الا بالجسم .

2 - العصمة : لغة الحفظ والوقاية والمنع واصطلاحاً تكون للانبياء ملكة دون ارتكاب المعاصي صغيرها وكبيرها .

3 - العقيدة : الحكم الذى لا يقبل الشك فيه لدى معتقديه .
(م : مراد وهبة) .

4 - العلة : هى ما يتوقف عليه وجود الشئ ويكون خارجاً مؤثراً فيه .

- ف -

الفلسفة : لفظ فلسفة مشتق من اليونانية وأصله (فيلا - صوفيا) ومعناه محبة الحكمة ، ويطلق على العلم بحقائق الاشياء والعمل بما هو أصح . انظر الحكمة .

1 - القدرة : هى الصفة النفسية للفرد التى تنظم سلوكه وتقوم كشرط لنشاطه .

2 - القديم : يطلق هذا الاصطلاح فى علم الكلام على الموجود الذى ليس لوجوده ابتداء .

3 - القضاء والقدر : ان القضاء هو الحكم الكلى على أعيان الموجودات بأحوالها من الازل الى الابد ، مثل الحكم بأن كل نفس ذائقة الموت ، والقدر هو تفصيل هذا الحكم بتعيين الاسباب ،

وتخصيص ايجاد الاعيان بأوقات وأزمان بحسب قابلياتها واستعداداتها المقتضية للوقوع منها ، وتعليق كل حال من أحوالها بزمان معين وسبب مخصوص ، مثل الحكم بموت زيد في اليوم الفلاني بالمرض الفلاني (كليات أبي البقاء) . (م - م : جميل صليبا) .

ك -

I - الكبيرة : الاثم العظيم المنهى عنه شرعا كقتل النفس ج كبائر ، وقد اختلف علماء الكلام في تعريفها ، والكبيرة ما أوعده الله عليها النكال في الدنيا والعذاب في الآخرة ، والكبائر منها معلوم ، وقال بعض على التقريب : ان الكبائر سبعة لقوله عليه الصلاة والسلام : « اجتنبوا الكبائر السبع الموبقات تنجوا : الشرك بالله والقتل ، والسحر ، وأكل الربا ، وأكل أموال الناس ظلما ، والفرار من الزحف ، وعقوق الوالدين . فلا بد من الفرز بين كبائر الشرك وكبائر النفاق .

كبائر الشرك فهي : من أنكر توحيد الله أو شبهه بخلقه أو سواه بخلقه أو يجهله أو ينكر رسالته .

كبائر النفاق فهي : جميع ما حرمه الله تعالى ان اقترفه غير مجل له ، أو ترك شيئا مما أوجب عليه غير محرم له ككسب الحرام وأكله من أموال الناس . وكتمان الشهادة وترك الصلاة والصوم ومع الزكاة وترك الحج . (م : مقدمة التوحيد) .

2 - الكسب : راجع هذا المصطلح في موضوع القدر المطروح في هذا الكتاب .

3 - الكفر : لغة الستر والتغطية ، أما في عرف الشرع قد أطلقت على الشرك تارة وعلى النفاق تارة أخرى والكفر ينقسم الى قسمين : كفر شرك وكفر نعمة . (م : مقدمة التوحيد) .

4 - الكلام . علم الكلام فهو : الجدل العقلي في المسائل الدينية والبرهنة على العقائد والاصول الدينية بالادلة العقلية والنقلية دفاعا عن الدين الاسلامي دفاعا للشبه .

- م -

1 - الماهية : هي الصورة الجوهرية التي تميز الشيء عن الشيء الآخر بالجوهر لا بالعرض . كقولنا : الانسان حيوان ناطق - لان النطق خاص بالانسان فقط لا غيره .

2 - المحدث : ما لم يكن معروفا في كتاب ولا سنة ولا اجماع (ج) محدثات .

3 - الميتافيزيقيا : ما وراء الطبيعة .

- ن -

1 - النسخ : لغة الازالة ، يقال نسخت الريح آثار الديار أما في الاصطلاح الشرعي يقصد به رفع حكم شرعي سابق بنص لاحق .

2 - النقد : أى الروح النقدية هى خاصية الخصائص التى يجب أن يلزم بها العالم تتمثل بعدم التسليم بأية فكرة قبل تحليلها وتمحيصها تمحيصا كافيا لادراك جوهرها ، اما عن طريق التجربة العلمية أو البرهان الرياضى .

- و -

I - الولاية لغة القرب ، والقيام للغير بالامر والنصر . وشرعا الترحم والاستغفار للمؤمنين لاسلامهم وطاعتهم والثناء عليهم مع الحب فى القلب . (م : الذهب الخالص) .

2 - الوعد : الثواب ، الجنة .

3 - الوعيد : العقاب ، النار .

د : فهرست مراجع البحث والتحقيق

— الاباضية فى موكب التاريخ : لعلى يحيى معمر ، الحلقة الاولى ، فى نشأة الاباضية والحلقة الثانية بقسميها الاباضية فى ليبيا ، ط مكتبة وهبة القاهرة 1964 ، والحلقة الثالثة للاباضية فى تونس ، ط دار الثقافة بيروت 1966 . (م : ١) .

— الاباضية بين الفرق الاسلامية عند كتاب المقالات فى القديم والحديث لعلى يحيى معمر ، مطابع سجل العرب سنة 1976 الناشر مكتبة وهبة . (م : ١) .

— أجوبة ابن خلفون لابي يعقوب يوسف خلفون المراتى ، تحقيق د. عمرو خليفة النامى . طبع بدار الفتح بيروت سنة 1974 م (م : ١) .

— التاريخ الاسلامى العام لعلى ابراهيم حسن ، ط مكتبة الانجلو المصرية سنة 1959 م .

(م : ١) معناه مرجع يعالج الفكر الاباضى ، والهدف بيان المصادر الاباضية ذاتها .

— تاريخ الجزائر فى القديم والحديث ، الجزء الثانى تأليف مبارك بن محمد الهلالى الميلى ، طبع بمطابع أ. بدران وشركاه ، بيروت سنة 1963 م .

— تاريخ الفلسفة العربية تأليف حنا الفاخورى ، و خليل الجر ، طبع بمؤسسة بدران وشركاه ، بيروت سنة 1966 م .

— الجامع الصحيح للإمام الربيع بن حبيب ، طبع بالمطبعة السلفية ، سنة 1349 هـ ، القاهرة ، المحقق الامام عبد الله ابن حميد السالى (م : ١) .

— الخوارج فى الاسلام لعمر أبو النصر ، الطبعة الثانية ، سنة 1956 م ، مكتبة المعارف ، بيروت .

— الدليل لاهل العقول لابی يعقوب الوارجلانى ، طبع طبعة حجرية فى القاهرة سنة 1306 هـ (م : ١) .

— الذهاب الخالص : المنوه بالعلم القالصى للشيخ محمد ابن يوسف أطفيش ، حقيقة أبو اسحاق ابراهيم أطفيش ، طبع بالمطبعة السلفية بمصر سنة 1343 هـ (م : ١) .

— سلم العامة والمبتدئين الى معرفة أئمة الدين لعبد الله ابن يحيى البارونى النفوسى ، طبع بمطبعة النجاح بمصر سنة 1325 هـ (م : ١) .

— السير ، لاحمد بن سعيد بن الواحد الشماخى ، طبع حجرى بقسنطينة الجزائر سنة 1301 هـ (م : ١) .

— شرح القصيدة النونية للشيخ أبي نصر فتح ، تأليف الشيخ عبد العزيز الثميني ، تحقيق الاستاذ بافلح بيوب بن باحمد ، المطبعة العربية ، غارداية سنة 1981 م (١ : ١) .

— الصلة بين التصوف والتشيع للدكتور كامل مصطفى الشيبى ، مطبعة الزهراء ببغداد سنة 1964 م .

— طبقات المشائخ بالمغرب لابي العباس أحمد بن سعيد الدرجيني ، الجزء الاول والثاني ، تحقيق الاستاذ ابراهيم طلالى ، طبع بمطبعة البعث قسنطينة — الجزائر سنة 1974 م (١ : ١) .

— العقود الفضية فى أصول الاباضية لعبد الله الفقير سالم ابن حمد بن سليمان بن حميد الحارثى العمانى الاباضى ، طبع بدار اليقظة العربية ، سوريا سنة 1974 م (١ : ١) .

— قواعد الاسلام للامام أبى طاهر اسماعيل الجيطلالى ، صححه وعلق عليه الاستاذ بكلى عبد الرحمن بن عمر ، طبع بالمطبعة العربية ، غارداية سنة 1976 م (١ : ١) .

— مختصر تاريخ الاباضية بقلم الشيخ أبى الربيع سليمان البارونى ، طبع الطبعة الثانية بغارداية سنة 1980 م (١ : ١) .

— مشارق أنوار العقول لحميد السالى ، صححه أحمد بن حمد الخليلي ، الطبعة الثانية 1978 م (١ : ١) .

— مقدمة التوحيد لابي حفص عمر بن جميع ومعها شرحان
لأبي العباس الشماخي وأبي سليمان التلاتي ، الطبعة الثانية
سنة 1973 المطبعة العربية ، غارذاية (م : ١) .

— المنطق وفلسفة العلوم تأليف يول موى ، ترجمة فؤاد حسن
زكرياء ، مطبعة نهضة ، مصر القاهرة .

— الموجز الاول والثانى بتحقيق عمار الطالبي ، مطابع
الشروق ، بيروت سنة 1978 (م : ١) .

— المعجم الفلسفى لجميل صليبا ، دار الكتاب اللبناني سنة
1971 .

— المعجم الفلسفى لمراد وهبة ويوسف كرم ويوسف شلالة ،
الطبعة الثانية .

— مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين للاشعرى ، تحقيق
ريتر ، استانبول سنة 1929 م .

— الملل والنحل ، للشهرستاني ، تحقيق محمد سيد كيلانى
البابى الحلبي ، مصر سنة 1939 م .

— نشأة الاشعرية وتطورها لجلال محمد عبد الحميد موسى ،
دار الكتاب اللبناني ، بيروت سنة 1975 م .

— الوضع مختصر فى الاصول والفقہ لابی الخير الجناوى ،
نشره وعلق عليه أبو اسحاق ابراهيم أطفيش ، مطبعة الفجالة
الجديدة سنة 1962 ، مصر (م : ١) .

فهرس محتويات الكتاب

7	المقدمة
	الفصل الاول ٠٠ الاباضية وكتاب المقالات :
11	1 - الفاية من دراسة النصوص الكلامية
11	2 - كتاب النصوص والآراء الاباضية
14	3 - الحد المشترك بين كتاب المقالات قديما وحديثا
15	4 - المصادر الاباضية
	الفصل الثاني ٠٠ نشأة المذهب الاباضى :
19	1 - بذور الفكر الاباضى
20	2 - ظهور المذهب الاباضى
20	3 - شخصية جابر بن زيد
21	4 - أبو عبيدة مسلم بن أبى كريمة
21	5 - الدولة الجزائرية الاسلامية الاولى والمذهب الاباضى
22	6 - شخصية عبد الله بن اباض
23	7 - رسالة عبد الله بن اباض الى عبد الملك بن مروان
24	- تحليل مضمون الرسالة
	الفصل الثالث ٠٠ الاباضية والخوارج :
29	هل الاباضية فرقة من الخوارج ؟
29	النص الاول . للاستاذ على يحيى معمر :
29	1 - مدلول كلمة الخوارج
30	2 - الثورات فى فجر الاسلام
34	3 - المدلول البعيد لكلمة الخوارج
35	4 - المدلول السياسى لكلمة الخوارج

35	5 - أحاديث المروق والخوارج
37	6 - خلاصة البحث
38	الخوارج في نظر الإباضية للعلامة أبي يعقوب يوسف بن إبراهيم الوريثاني
38	النص الثاني لعل يحيى معمر
40	عرض وتحليل هذه النصوص وتقييمها
45	الفصل الرابع ٠٠ الأصول العقائدية
45	الأصل الأول : التوحيد
45	النص الأول : لأبي زكرياء يحيى بن أبي الخير الحبناوي
46	النص الثاني : للإمام أبي طاهر اسماعيل بن موسى الجببالي
47	النص الثالث : للعلامة محمد بن يوسف أطفيش
48	عرض وتحليل الأصل الأول : التوحيد
50	الأصل الثاني : الصفات الإلهية
50	النص الأول : لأبي عمار عبد الكافي الإباضي
51	النص الثاني : لأبي محمد عبد الله بن سلوم السالمي
52	عرض وتحليل الأصل الثاني : الصفات الإلهية
54	الأصل الثالث ٠٠ الإيمان
54	النص الأول : لأبي عمار عبد الكافي
55	النص الثاني : لأبي زكرياء يحيى بن أبي الخير الجبناوي
56	عرض وتحليل الأصل الثالث : الإيمان
59	الأصل الرابع ٠٠ نفي رؤية الله عز وجل
59	النص الأول : من كتاب الجامع الصحيح حول النظر في اللغة
60	النص الثاني : لأبي محمد عبد الله بن حميد السالمي
61	عرض وتحليل الأصل الرابع : نفي رؤية الله

- 63 الأصل الخامس : القدر
- 63 النص الاول : لتربيع
- 64 النص الثاني : لابي عبيدة ومجادلة مع واصل بن عطاء
- 65 النص الثالث للامام ابي طاهر اسماعيل بن موسى الجيطالي
- 66 النص الرابع للشيخ محمد بن يوسف أطفيش
- 67 عرض وتحليل الاصل الخامس : القدر
- 70 الاصل السادس : العدل والوعد والوعيد
- 70 النص الاول لابي عمار عبد الكافي الاباضي
- 73 النص الثاني لابي حفص عمر بن جميع مع شرح لابي سليمان التلاتي
- 74 النص الثالث للشيخ السالمى
- 76 عرض وتحليل الاصل السادس : العدل والوعد والوعيد
- 78 الاصل السابع . . الشفاعة
- 78 النص الاول : ذكر حديث الشفاعة في الجامع الصحيح
- 79 النص الثاني : لشيخ عبد العزيز التميني
- 80 النص الثالث : لابي محمد عبد الله بن حميد السالمى
- 82 عرض وتحليل الاصل السابع : الشفاعة
- 84 الاصل الثامن : خلق القرآن الكريم
- 84 النص الاول : لابي عمار عبد الكافي الاباضي
- 87 النص الثاني : لابي حفص عمر بن جميع مع شرح لابي سليمان التلاتي
- 88 عرض وتحليل الاصل الثامن : خلق القرآن الكريم
- 90 الاصل التاسع . . لا منزلة بين المنزلتين
- 90 النص الاول : لابي عمار عبد الكافي الاباضي
- 91 النص الثاني : للعلامة محمد بن يوسف أطفيش
- 92 النص الثالث : لعلي يحيى معمر

94	عرض وتحليل الاصل التاسع : لا منزلة بين المنزلتين
	الفصل الخامس : الاصول الاجتماعية
99	الاصل الاجتماعي الاول : الولاية والبراءة
99	النص الاول : لابي طاهر اسماعيل بن موسى الجيطالي
102	النص الثاني : لابي حفص عمر بن جميع
103	النص الثالث : لعلّي يحيى معمر
105	عرض وتحليل الاصل الاجتماعي الاول : الولاية والبراءة
107	الاصل الاجتماعي الثاني - مسالك الدين
107	النص الاول للعلامة ابي حفص عمر بن جميع
108	النص الثاني لعلّي يحيى معمر
110	عرض وتحليل الاصل الثاني الاجتماعي - مسالك الدين
113	الاصل الاجتماعي الثالث : الامامة
113	النص الاول : لابي عمار عبد الكافي الاباضي
115	النص الثاني : من الجامع الصحيح - باب الامامة
116	النص الثالث : لعلّي يحيى معمر
117	عرض وتحليل الاصل الاجتماعي الثالث : الامامة
121	خلاصة البحث العام
123	الخاتمة
125	الفهارس
127	أ - فهرست تراجم العلماء
136	ب - فهرست الفرق الكلامية
144	ج - فهرست المصطلحات الكلامية والفلسفية
153	د - فهرست مراجع البحث والتحقيق
157	هـ - فهرست محتويات الكتاب

المختصر

هذا الكتاب يلبي حاجة المثقفين عامة، والطلاب خاصة، فهو يشرح بأسلوب مبسط الفكر الإباضي الذي جهله، أو حوره كثير من الباحثين حين اعتمدوا على مصادر غير إباحية. فهذا البحث يتضمن دراسة تحليلية للفكر الإباضي ومصادره، ومقارنته بالمكدارس الإسلامية التي ظهرت عبر تاريخ الفلسفة الإسلامية، مع فهارس تبين هذه المدارس الكلامية وأعلامها ومصطلحاتها التي طرحت خلال هذا التحقيق. فلا شك أن هذا الكتاب سوف يزيد في إثراء المكتبة الجزائرية.

